THE EMANCIPATION AND RECONSTRUCTION SEMI-MONTHLY

第二卷 第六號

中華民國九年三月十五日出版（月出二冊）

解放與改造

目錄

◎評壇 誤會與澈底的研究……俯陔（一—三）
◎論說 頡德氏的社會哲學論述……延錢（四—二三）
◎讀書錄 建設中的蘇維埃……侶琴（二四—三六）
◎譯述 社會主義與勞動組合……佛海（三七—四六）
社會制度之經過與其將來……何培心（四六—五九）
◎雜載 言論自由與國家……濮廬（六一—六二）
蘇維脫共和國各方面的觀察……李霽初（六二—七三）
◎附錄 青年煩悶之解救法……白華（七四—七七）

新式英文學生百科全書

◉全書十八類

◉計六百頁

學生習英文者。以作文一科最爲困難。文法上之變化。詞料之引用。名詞之翻譯。事實之參考。僅憑記憶。決難敷用。於是不能不求之百科全書。然卷帙繁浩。攜帶不便。價値高昂。購置尤艱。且專門中之專門。亦非學生所必用也。本局有見及此。特編新式英文學生百科全書。以供學生作文之檢查。不惟學生適用。即英文粗通。服務社會者。均宜人手一編。

（特點）

一、中外歷史之重要者無不備載至歐洲停戰止
二、關於地理方面者調查正確譯音統一
三、名人著述詳其作者宗旨俾使學者有所依據
四、體育衛生世所注重詳列規則俾便遵循
五、化學名詞華譯參差不一茲列近今教育部審查決定名詞列表對照
六、詳述交際禮節俾明各國習尚
七、吾國姓名拼法各自爲風漫無標準本書所載英譯百家姓依William and Giles之拼音法
八、以國語混語並列極爲正確書末附有詳細索引論何類一索即得

◉布面精裝一厚册

◉定價二元

本刊啟事一

本刊取公開研究態度最歡迎外界之投稿與通信惟草創伊始一切未能悉臻完備以後總期逐漸改良如有缺點尚祈讀者原諒并希賜教茲將編例錄後

編例

一 宗旨　主張解放精神物質兩方面一切不自然不合理之狀態同時介紹世界新潮以爲改造地步

二 體裁　(甲)評壇或社論 (乙)論說 (丙)讀書錄或書評 (丁)世界觀 (戊)思潮 (己)社會實況 (庚)譯述 (辛)文藝 (壬)雜載 (癸)附錄

三 範圍　凡關於哲學心理社會倫理政治經濟教育法律生物文學等著述與本項宗旨相符者皆所歡迎其有關於自然科學之論著與解放改造無直接關係者不錄

四 收稿　本誌取公開態度凡有宗旨相同惠寄高文者揭載之後每千字奉酬現金分(甲)四元(乙)二元(丙)一元至一元半三種其有與編輯部特約者另議

五 稿樣　每西頁十五行每行四十五字稿件最好按此格寫

六 出版　月出兩冊初一十五發行每期集稿在出版前十五日

七 文體　文言白話聽作者自便均以淺顯流暢爲主

八 句讀　文多加用簡式之西文符號每句空一格每節起首低兩格

此外尚有須請投稿諸君注意之點合併條舉於左

一 來稿須按本刊規定之格式謄寫清楚並加新式圈點

二 本刊編輯部對於來稿有去取刪節之權

三 來稿如不登記不寄還其有長篇者願如聲明不登寄還亦可遵辦但萬一寄失本刊不負責任

四 讀者對有投稿者之文字如有通訊質疑本刊當擇要披露須請投稿者自己答覆

五 投稿者如要求保留著作權或但由本刊披露不許他處轉載倘預先聲明均可照行但本刊對保留著作權者依例奉酬半費

六 投稿者如以譯稿見寄須附寄原文

本刊啟事二

本刊承北京晨報與上海時事新報之委託每期附錄中選載其極有價值之文字一篇此後該報等不以此項之著作與譯述另印單行本以省手續

本刊啟事三

本刊爲廣銷起見自二卷一號起一切發行銷售事宜概歸中華書局辦理倘蒙各界訂購代銷以及惠登廣告均請直接向中華書局接洽關於編輯方面之函件書報則請寄上海靜安寺路中華書局轉交新學會解放與改造雜誌編輯部字樣以免貽誤

本刊啟事四

凡有轉錄本刊之文字者概請註明轉錄解放與改造雜誌字樣但其中如有特別註明禁轉載者不得轉錄

本刊編輯部特別啟事

投稿諸君屢承惠寄高文無任感佩祇以限於篇幅致稽披露良用歉仄此後自當陸續發表至希鑒原恐有誤會特再聲明

定價表

月出二冊　費須先惠　概不記帳

項目		一期	半年十二期	全年二十四期
價目	現款及兌票	一角	一元	二元
價目	郵票(一分及一角者爲限)	一角零五釐	一元零五分	二元一角
郵費	本國	一分半	一角八分	三角六分
郵費	日本	一分半	一角八分	三角六分
郵費	外國	六分	七角二分	一元四角四分

▲招登廣告　本刊爲優待惠登廣告諸君起見特將以前廣告價目表改正取費從廉請各界注意凡有惠登長期廣告者尤當格外優待

廣告價目表

等級	地位	全面十二方	二分之一	四分之一	一方
一等	底封面之外面	二十元	十二元	六元	
二等	封面底封面之內面	十五元	九元	四元五角	
三等	正文前後及正文中	十元	六元	三元	一元半

三期以上九折　六期以上八折　十二期以上七五折　廣告用白紙黑印　繪圖刻圖價目另議　每期附送雜誌一份　以便查考

鴛鴦香煙



調朱弄粉誰家女
畫到鴛鴦悄無語
請君吸枝鴛鴦牌
明朝成就鴛鴦侶

南洋兄弟烟草有限公司

解放

我國實業給那崇拜外貨的心理束縛壞了現在應該要求解放了

馬玉山公司的糖果餅乾各種出品是純粹的國貨足以凌駕歐美

總行香港中環大馬路
支行上海英界南京路

小呂宋星架坡廣州城省有分行
南北各省大城市商埠皆有經理

世界純粹的補血品

人造自來血

每大瓶洋二元

主治

血枯面黃
血氣衰弱
血汁淸淡
血衰心悸
血虧多病
血不養心

小瓶一元二角

助肺呼吸

香膠

每盒洋二元

凡患肺萎咳嗽不論輕重新舊服此香膠立能消痰止咳潤肺生津永免一切肺病

每打二十元

總發行所上海四馬路五洲大藥房謹啓

上海商業儲蓄銀行廣告

資本實收 一百萬元
各項存欵 六百萬元
公積金 六萬元

本銀行辦理一切銀行業務列后

各項存欵 國內匯兌 保管庫
各項放欵 國外匯兌 收解欵項
儲蓄存欵 商業匯信 堆存貨品
貼現放欵 旅行支票 金幣部

分行分理處 蘇州 無錫 南京 漢口 常州 宜興 臨淮 蚌埠 南通 濟南
國外代理處 英法美日崎德等國南洋各埠

總行 上海寗波路九號 電話中央四五二三號
經理室 電話中央四五三二號

總經理 陳光甫
副總理 楊敦甫
朱成章
唐壽民

太平洋

第二卷第四號要目

防止中國社會破滅策的第一治標法 彭一湖
歐戰後之國際金融 楊端六
歐戰後之世界工業 楊端六
論新銀行團與中國之利害 劉彥
新社會主義與新發明 彭一湖
柏拉圖的國家起源論 滄海
政府與法律 張崧年
光明 晨義
他的紳士朋友 杏風亭
德意志共和新憲法全文 滄海

◉每冊大洋二角半年五冊九角五分全年十冊一元八角郵費每冊二分
◉編輯兼發行所上海法租界愷自邇路二六一號
◉代售處上海及各埠商務印書館

世界消息之總匯

晨報

時代思潮之前驅

▲社址　北京丞相胡同
電話南局一八八六號

▲價目　本京每月七角
外省每月八角五分

（上）（海）

時事新報

改革人類思想

傳布世界消息

▲通信處▼

上海望平街一百六十二號

▲定報章程▼

本國及日本境內▲全年九元五角▲半年五元▲三個月三元▲其餘外國各埠▲全年十六元▲半年八元▲以上均按照大洋計算郵費在內匯款匯費由定報人自付郵票按九五折算

諸君:
你想知道現代的學生要怎樣?
怎樣去做適應現代的學生?
不可不看
「新學生社出版的「新學生」」
月出二號，現在已出第二號了.
◉總代售處 廣東高等師範學生貿易部
◉價目 每冊四先

科學是改造的工具
所以看「解放與改造」的
不可不看「科學的唐山」
每月兩期—每期一冊—每冊三分
發行者 唐山工業專門學校人社
第一期三月一號出版

北京大學法科
「學生的自動刊物」
奮鬪旬刊 出版兩期了!
◉定價 月出三冊 每冊三分
半年大洋五角 全年一元(郵費在內)
郵票代款照數實收限用半分
◉通信處 北京大學第三院(法科)本社

◎第一號(奮鬪號) 二月四日出版
奮鬥主義……易家鉞
奮鬥與人生……郭夢良
近世哲學與奮鬥主義……朱謙之
努力(詩)……胡適
我要和誰奮鬥呢?……陳顧遠
◎第二號 二月十四日出版
我們反對(布爾札維克)……A.D.
革命家的性格和精神……A.A.
為自由而死……A.C.
某日新華門所見(詩)……A.D.
我與車夫(詩)……A.G.
諷刺話(七則)……社員

工學

第一卷第四號

二月三十日出版

我爲甚麼信仰「工學主義」……衡群

『工學主義』與『新村』……俍工

中國古代社會主義的思潮……予同

只有『工』與『學』兩件事……石樵

實行『工學主義』與女子……中一

新文藝

通信討論

◉價目 每冊六分 全年五角五分 郵費照加

◉總發行所 北京高等師範工學會

◉重要經售處

北京 中華書局

天津 亞東圖書館

上海 華洋書報流通處

成都 育英學校胡博蘇

長沙 君

各省各大書莊

唯眞

（原名脩業）

現在改爲不定期了！

宗旨：

本研究和批評的態度，以謀學術底充分發揚，社會底根本改造；俟出版有日，再通知大家。

◉北京清華學校唯眞學會謹啟

Edward Evans & Sons

Shanghai

上海北四川路三十號

伊文思圖書公司

醫學書

農學書

本公司今由英美運到西文醫學書一百餘種均是最近新出版者想抱濟世救人之醫士及醫學校教員學員當必先睹爲快也欲知書名價目者請惠函取閱新醫書名目單便悉

又有農業書數十種如養豬 養羊 養雞 製糖 製絲 種麥 種麻 種煙草 種菓子等等新書兼前次運到而售罄者現亦有運到請取閱實業目錄便悉有志振興農業者盍從速購

◉凡來函取閱新醫書名目單或取實業目錄請付郵費一分

中華書局出版

◀◀特價書六種▶▶

古今尺牘大觀

本書分上中下三編自周秦至唐爲上編宋元明爲中編清爲下編編分十二冊各采尺牘千餘篇每編分達情論理敍事三大類每類之中復分若干目凡屬名作悉爲收羅駢散長短無一不備

上編中編各十二冊　定價各二元
▲特價各一元　下編在印刷中

尺牘釋例

本書文字雅潔解釋明切每篇之後各有釋義對於遣詞造句立意稱呼懇切說明極易領悟又設廣用門何事如何敍法原文何句因事實不同如何敍法詳爲說明每篇可變化尺牘數十通

精裝定價一元二角　▲特價七角
並裝定價九角　▲特價五角

論說大觀

錄古今名作三千餘首分文體爲四十四文類四十二既富且備實集各種論說之大成爲向所未有

小本二十四冊　布套二函　定價三元
▲特價一元六角

楹聯名蹟

搜集明清名人楹聯用珂羅版精印上款誌跋悉仍其舊以供賞玩及考訂家之參考

每集定價一元五角　▲特價各九角
合購五集　▲特價四元

戲鴻堂法帖

帖係董文敏就平日所藏所見皆唐宋元諸大家墨跡鉤勒刻石各體俱備琳瑯滿目並有文敏跋誌數百段考訂精確書法秀美

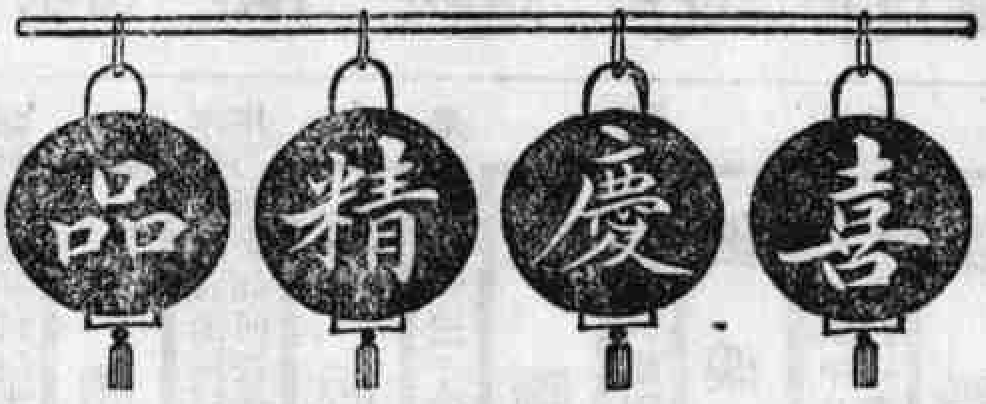
十六冊　定價八元　▲特價四元
外加木箱一只實洋一元

醫藥易知

醫藥易知十二種如藥性脈法內科外科婦科兒科眼科喉科推拿針灸急救賦醫等悉由中國名家博采古書及經驗良方而成可爲學醫者之津梁

全十二冊布套一函　定價二元一角
▲特價一元二角

中華書局發行



普通送喜慶禮者每用喜幛壽幛受者事過卽撤不能長留紀留本局爲免俗崇雅計特搜集名人字畫之適宜於喜慶者精製下列各堂幅裝璜精美每幅上嵌詩堂留作題字之需尤爲特色

〔四尺〕王世芳（百十五歲）壽字中堂（片子）紅冷金牋八角（裱工一元）

〔四尺〕梁山舟（同書）壽字中堂（片子）紅冷金牋六角（裱工八角）

〔四尺〕王夢樓壽字中堂（印刷中）

〔四尺〕劉石菴壽字中堂（印刷中）

〔五尺〕翁覃溪（方綱）壽字中堂（片子）紅冷金牋八角（裱工一元）

〔四尺〕著色錢吉生（慧安）壽星中堂（片子）一元（裱工八角）（宜和裱一元六角）

〔四尺〕著色任渭長（熊）王母中堂（片子）一元（裱工八角）（宜和裱一元六角）

〔五尺〕淡色黃瘿瓢（愼）八仙中堂（片子）一元四角（裱工八角）

▲以上送壽禮適宜

〔五尺〕張叔未（廷濟）喜字中堂（片子）紅冷金牋八角（裱工一元）

〔三尺〕孫淵如花長好月長圓人長壽字立軸（片子）冷金三角裱金三角（裱工四角）（宜和裱六角）

〔四尺〕彩色珂瓙版費曉樓（丹旭）洛神立軸（片子）一元二角（裱工四角九分）（宜和裱七角）

〔三尺〕彩色珂瓙版王小某（素）美女立軸（片子）四種每種一元（精工四角）（宜和裱六角）

▲以上送喜禮適宜

彩色精印

禮券

餽贈酬應爲社會交際所必需本局爲便利交際起見特製禮券一種彩色精印式樣美觀凡親友酬應均可作爲餽品卽以之充作學校獎品或兒童新賀年之儀亦極相宜憑券取物隨心所欲實爲便利無匹券額分五角一元二元四元等數種任憑 顧客指定

中華書局經理

柯提拿 英語留聲機

本售銀二百元現因美金價廉特減為「一百六十元」

德、法、俄、西班牙、葡萄牙、希伯來、各國語價格相同

柯提拿外國語留聲機係美國語學專家口授蓄入留聲機片內發音正確聽受便利即六七十人聚於一堂亦均能人人聽清為全世界最精之語學器具

此機附有教科書一冊與機片吻合以便耳聽目看口讀如學校購此機而欲購數十百本作教科書亦可另售

每機一部附送字典尺牘各一部以供參攷

每機一部片子十五枚共三十面如欲分購則機器每部四十元片子一百二十元

中國全境委託上海四馬路中華書局獨家經理北京天津杭州南京漢口廣州等分局均有陳列任憑試聽竭誠招待

中華書局出版

中華教育界

九卷一期要目

女子教育的急務　陸費逵
教育者對於時代思潮應取什麼態度　謝扶雅
動與亂　李廷翰
論社會主義　盧壽籛
教育的功用觀念　姚之璧
論廢棄漢字改用拼音之得失　傅鴻鈞
青年會現在的教育事業　正公
我職務上的紀錄　李廷翰
一歲中之常識教材　陳壽凡
新時代修養的要素　華襄治
學文淺說　劉春堂
上教育部報告留德情形書　楊茂杰

九卷二期要目

論教育本義當定爲培養國民人格以發展民國精神　陸費逵
危哉小學教育之前途　李廷翰
國民學校國語教科問題　沈頤
塔古氏之自然教育　謝扶雅
兒童教育論　陸懋德　李步青
兒童與教材之關係　姚之璧
論廢棄漢字改用拼音之得失　王鍚範
國語與聲韻學　黎錦熙
英國教育調查雜記　曹梁廈
我職務上的紀錄　李廷翰
一歲中之常識教材　陳壽凡
國民學校可否改用國語之討論　北京國語研究會

月出一冊　定價一角五分　全年十二冊一元五角

評壇

誤會與澈底的研究

甯談

近來社會中，常常有許多誤會的事。大概頭腦最簡單的人，容易發生誤會。頭腦最複雜的人，也容易發生誤會。誤會好像是人類都有的，不過有暫時和永久之分別。暫時的誤會，是比較容易了解。永久的誤會，就成了進化史中一個大障礙。但是這樣的障礙，雖然是進化史中不能免的，實則根本既由於誤會，事實上也決不能永久留存。不過因此鬧出來多少笑話，枉費了多少精神。例如我們的政府，實實在在不知道社會主義是研究什麼，過激派究竟是怎樣的生張。他們一看見雜誌上，有這個名詞，就贈他加一個諡號，叫做過激黨機關報。只要他們題目上，有這幾個字，內中講些甚麼，究竟是研究呢，是主張呢，還是反對呢，那他們都一概不管。暫且把他封禁起來，或停止郵遞罷了。最可笑的，就是因為這種的誤會，他們還要自己欺自己，打幾個電報，說某日某地，破獲了過激黨機關幾處。害得一般軍警，巡邏一道又一道，好像是青天白日，看見鬼的樣子。

政府以外，我們學界中，亦常常有一時的誤會。例如留法勤工儉學會，據發起人的意思：是說先勤工，後儉學，想要尋一般工廠中略略有點工業上知識的人，到法國去研究的。後來不知道如何的誤會，說是半勤工，半儉學，弄得山西四川湖南的中學學生，去了千數。因為他們的工業知識，一點沒有，作工是不會的。法文不懂，川費不

多，求學也是不可能的．於是在巴黎的時候，發生了許多困難．這種的誤會，還是事實上的．從學問方面講起來，眞正說不盡．例如「自由」這個名詞，不知道多少人誤會．就是天天口講自由的人，恐怕還不十分透澈．消極上不受他人的干涉，這還是表面上的自由，未免說得太泛．實在這個名詞，本帶有發動的(Initiative)意味．一方面自由運用個人之知識，個人之意思，個人之權力，同時對於社會方面，不至發生何等的障礙，何等的危險．根本上使個人性之所近，得如願以相投．勞力或勞心之所得，得如願以相酬．社會中應有之機會，亦可有一種均平而得的希望．所以研究到這一層，各派的眼光，就大不相同．據我們想來，生活上之所必需，苟不能給大家以同等取得之機會，這自由的名詞，是決不會實現的．人類生存之要素，(如土地等)苟永據於少數人之手，亦決無自由之可言．工廠中之工人，苟永久受他人之羈馭，喪失其工作上應得之紅利，亦決無自由之可言．今日之社會，大多數之人，實無自由運用其知識與意思之機會．處此種實業制度之下，爲他人牛馬，爲生計所逼迫，根本上早已喪失其自由．將欲從而予之，決非改造不可．所以據我看來，即使憲法上羅列有一二條人民自由權，亦不過放任派(Liberalism)之所謂自由．與社會主義派之所見，根本上不相同．而社會主義與社會改良派(Social Reform)不相同之點，亦在此種地方．非有一番明辯的功夫，必生出許多誤會．

但是絕對的不發生誤會，也是不可能的．細考誤會發生的原因，本是極複雜．大概看起來，可分爲兩方面．

(一)我們青年都有一種幻想(Vision)．因爲各人的幻想不同，所以這思想界中也就大形進化．若是一處人民都沒有幻想，這一處的人類，恐早滅亡了．若是一個地方的人民，都只有一種幻想，這樣的情形，也恐怕要受淘

汰。幻想既不能免，彼此自有時誤會。(二)自十九世紀以來，文化雖日形進步，物質雖日形發達。而人生問題之研究，還是極幼稚。人類宰制天然之能力，還是極薄弱。處此種疑難之環境，而無根本解決之方。耳目所觸，尙難證確。以言思想，更易誤會。因種種之誤會而亟力以謀種種問題之解決。因種種問題之不容易解決，大家都加一番徹底的研究，或者是二十世紀進化史中一個好現象。但如何而後可以叫做徹底的研究？非根本打破人類進化之障礙不可。什麼叫做保守？什麼叫做習慣？什麼叫做公意限制？請諸君自思之，是不是進化的障礙？

中華「英文週報」現已出至四十八期了！

▲材料選擇精當

▲程度深淺適宜

價目　一册　四分　半年二十六册九角五分　全年五十二册一元七角四分

編輯者　上海中華書局中華英文週報社

發行所　上海中華書局及各省分局

論說

頡德氏的社會哲學論述

▲關於社會進化之基本的原則

▲對於現代潮流之系統的說明

延陵

頡德氏(Benjamin Kidd)是現代研究社會學最有成績者中之一人。 他在社會學裏所自發的見解甚多，現在所要介紹與讀者的，並非他的社會哲學之全部，不過其中最重要之一部，就是他於社會進化所發見之基本原則和他對於近代及當代潮流之說明。 他的著作之中，對於這兩層道理研究最多的有下列四本書：（一）社會進化論"Social Evolution"（二）西方文明的原理"The Principles of Western Civilization"（三）個人主義與其後；"Individualism and After"（四）社會學的兩個基本定律。"Two Principal Laws of Sociology" 下面所說的話，大半是從這四本書中融化採集得來。 其中有許多思想，是他自己發的，我單單替他抄述一遍；還有許多思想，並非他自己發的，乃是我從他的思想之中推演出來的。 因爲一部是敘述一部是推論，所以這篇文章的題目，叫做「頡德氏的社會哲學論述」

可是對於社會進化爲概括之研究的，在頡德氏之前，已有許多學者。 頡德氏在他的著作之中，曾對於他們

的理論；一一加以辨駁。我們現在先略述他們各個的理想和顏德氏對於各個的批評，後述顏德氏自己的主張，庶幾讀者對於他的學說可以了解得完全而透切。

（一）

世上研究社會學的，總要算希臘人為鼻祖，他們的理論，一直對於近代的學者，還有可驚的影響。他們的理論是怎樣樣呢？他們對於這個社會科學（Science of Society）所發的理論完全是由他們對於國家的觀念之中生出。關於希臘人對於國家的强固觀念以Bluntschli說得最好。

他說：「希臘人的法律，宗教，道德，社交，美術，工業，商務等各種事業各種努力，皆是為的要在國家組織之下求完美的生活而做的。一個個人須要國家給他以法律上的自由，離開國家，他就沒有安穩和自由。凡不是希臘國家之中的人，總稱為蠻夷，總是希臘人天然的仇敵，被征服的仇敵就是他們的奴隸……凡人若非當做國家的一分子看待，他就簡直不算一個東西。他現在的存在乃是國家給他，他將來的存在須由國家決定……國家的權力沒有讚德或法律的限制。」因為希臘人有這種成見在心，所以他們以為（一）國家就是社會，社會就是國家；（二）人類之所以有結合，世上之所以有社會，全是因為人類要在國家組織之下求最完美的生活之故。後來霍布士和洛克說人類所以願意拋開本來天然的生活，故意建築文明的社會之故，就是因為他們要想獲得在國家生活之下政府所賜的利益之故；盧梭和法國革命時代的著作家也說一人所以願意拋開本來的自由「將他本人和他的權力置於公意的指導之下」的，也是因為這個原故；——這些說話皆是因為受了希臘人的影響。此

外密勒邊沁等人，也有與此相類的理論，我們也不消詳說。

這一派的理論，在政治學上固已失了價值，在社會學上也是一樣。這是世人久已明白的，所以顏德氏也沒有多說。他單表明社會學是說明社會進化的科學，他的主要職務，是要求得幾條原則，說明社會進化的現象。希臘人說人類之所以結合，是為要在國家組織之下求最完美的生活，即使這話不錯，也止僅僅說了社會的目的，沒有能就社會全部之進化，說明出個所以然來，所以不能說是社會學上有價值的理論。而且將社會和國家的範圍認做相同，這也有點不對。社會是一羣人民之中發表公意，執行公意的各種機關(Institutions)之總和。這些機關所管的事各各不同，有的為宗教，有的為實業，有的為政治。至於國家，不過是這許多 Institutions 中之一種，不過是單單管理政治事務的一種 Institution 而已。所以他的範圍，實在比社會要小得多。顏德氏又說，前人所以將國家和社會看做一物的原故，乃是因為當時人類負責的意思(The Sense of Human Responsibility) 非常狹小。因此他們遂只曉得向國家負責，不曉得對於同國之人負責；只認國家以內的人為同類，不認國家以外的人為同類。因為他們只曉得向國家負責，不曉得向國家以內的人負責，所以遂將國家當做社會，因為只認國家以內的人為同類，不認國家以外的人為同類，所以遂更加將國家當做社會了。現在因為人類負責的意思之擴充(The Extention of The Sense of Human Responsibility) 我們的思想，已與上面兩層意思完全相反，所以這一派學者的說話，在社會學上，更是無大實用了。

(二)

希臘派以後，對於這個社會科學而發的理論很多，其中最重要的，可總稱之爲進化論的社會學派。這派又可分爲新舊兩系，顏德氏是新系裏的一支，與舊系的學說不同之處甚多。我們要明白他的說話，應當先明白兩個名辭的意思：一個是個體的適性；(Individual Efficiency) 一個是社會的適性。(Social Efficiency) 凡致一個個個體和別的個體爲生存競爭之時所能得利的那些性質之總和，叫做這個個體的適性。凡致一個個體所屬的一羣，和別的人羣爲生存競爭之時所能得利的那些性質之總和，叫做這個個體的社會的適性。依據顏德氏的意見，當社會向前進化的時候，第一件要事就是不息的發展其中各個體的社會的適性。但是社會之發展，其中諸個體的社會的適性，是因爲這種適性利於這個社會做生存競爭的原故。所以這事又可算是受天擇的壓迫而生的。在這樣劇烈的進化程序之中，社會自然而然的愈過愈覺有機，換句話說就是愈向前過，社會的組織愈爲複雜而完備，他表現於外而可見的事實，就是個體的利益，一天一天的失去主體的資格，一天一天的變成附屬於那有機的社會進化之中。以上是顏德氏關於社會進化的理論之大略。我們若要明白了解，須先明白舊派進化論的社會學者之意見和顏德氏對於他們的批評。

(三)

最初的進化論的社會學者將社會看做一個有機體。他們曾經從一個社會的生理，心理，解剖，方面和一個有機體的生理，心理，解剖，方面證明社會和有機體的相似，以爲凡是生物學上的法則，總可以拿來說明社會現象。但是這種理論的缺點也久已爲學者公認，所以顏德氏於此也沒有多加批評。他單表明，一個社會裏面的活動

和現象，比一個有機體裏面的活動和現象複雜得多，所以能彀說明後者的理論和原則，未必總能拿來說明前者。自從進化論的社會學者從各種方面證明社會和有機體的完全相同以來，也有人舉出許多實例證明兩者不相同之處。其中最有力的一個實例，就是舊派進化論的社會學者之領袖斯賓塞爾自己所說。顏德氏曾經舉出這一派這個領袖的說話，以證明這一派的學說不圓滿之處。顏德氏說：

「一八六〇年一月裏斯賓塞爾做了一篇重要的文章登在 Westminster Review 報裏，題目是「社會的有機體」。這篇文章將社會和有機體層層比較，證明他們的相似，最後卻說了一個重要的不同之處。他說，在一個有機體裏，他的本身能有苦樂之感，他的細胞不能，而在一個社會之內，社會的總體是沒有知覺，有知覺的是組成他的個體。斯賓塞爾說，因此所以在一個有機體裏，各部的生活應當附屬於總體的生活之下，而在一個社會裏面，「國民的幸福不應當為那懸想的國家的幸福而犧牲，應當要認定國家是為國民的幸福而存在」。我們應當曉得斯賓塞爾同希臘的學者一樣，也是將國家和社會當做一物看待。所以他的結論正無異是說：「社會總體的幸福應當附屬於其中個體的幸福之下，個體的幸福不應當附屬於總體的幸福之下」了。」

顏德氏說這一番話的意思，就是表明社會和有機體的不全相同；能彀說明後者的理論和法則，不必皆能說明前者。

至於斯賓塞爾的話，顏德氏雖曾引來表明這個道理，卻不與斯賓塞爾的話全部同意，不但不全部同意，而且有一部極端相反。上文不是引述顏德氏話說社會的進化是受天擇的壓迫而生的麼？這句話的意思就是說，

當社會向前進化的時候天擇的作用是時時揀擇其中個體的社會的適性，教他們發達生長因此一個社會之中，利於這個社會爲生存競爭的那些制度和思想就天然會保留發達起來。既然如此，就可見得天擇的作用暗中實是時時以社會全體的生活爲主，部分的生活爲奴，時時增加部分生活對於全體生活的附屬之性，(Subordination)了；就可見得「社會愈爲進化，愈爲有機的，則社會之中部分的生活愈爲附屬於全體的生活之下」了。斯賓塞爾說「社會全體的生活應當附屬於其中個體的生活之下，個體的生活不應當附屬於全體的生活之下，」一正與這個道理相反所以頡德氏說他不對。

但是頡德氏又說當社會之中部分的生活對於全體的生活之附屬之性不息的增加的時候，社會的有機性也正是不息的增加，所以精密說起來我們的意思不是：「天擇作用時時增加社會之中部分的生活對於全體的生活附屬之性；」乃是：「天擇作用時時增加社會之中部分生活對於比當時更有機的社會的全體生活之附屬之性。」我們在「社會的全體生活」七個字裏所說的社會固然不能同希臘人一樣將他當做國家，就是和斯賓塞爾心中所指的社會比較也要更爲有機的啊。

(四)

然而頡德氏所須批評的學說到此還沒有完結。上章所說只是舊派進化論的社會學者之第一批。在他們以後，對於社會科學發一點理論的頡德氏以爲又可分爲二派。一派是否認生物界的法則可以應用到人類社會。一派是願意將生物界裏天擇等法則應用到人類社會。頡德氏以爲生物學上確有許多法則是可以普遍

應用的，——不僅能用於下等生物，也能用於人類社會。第一派不知此理，所以錯了。至於第二派呢，——就是進化論的社會學者之第二批，——他們願意將生物學上的法則應用到人類社會，這是好的，但是他們應用這些法則的說話，卻是糾纏不清。

怎樣糾纏不清呢？頡德氏說達爾文的天擇等學說，是完全由觀察動物界中個體與個體之間的生存競爭得來的。至若人類社會裏的活動和現象，實在比動物社會裏的活動和現象複雜。所以人類社會之中關於天擇的問題，也比動物社會之中關於天擇的問題繁雜。第二批進化論的社會學者忘去了這個繁簡之不同；又不曉得個體的個體的適性和個體的社會的適性之異點，又不曉在動物界中，天擇之影響於個體，極僅發達他的個體的適性，致他利於和別的個體做生存的競爭，而在人類社會之中，天擇之影響於個體，是發達他的個體的適性，致於利於和別的個體爲生存之競爭，又發達他的社會的適性，致他所屬的這個社會利於和別的社會爲生存競爭；又不曉得天擇作用於如此種影響各個體的時候，在社會裏的各種制度——各種倫理的，政治的，教育的制度——之上，也生影響，而在動物界裏是沒有什麼制度可言的。他們不曉得這種種異點，而想將動物界裏的天擇作用，直率應用到人類社會裏來，所以有許多地方說不過去。

以上是頡德氏對於這一派公同的批評。此外他又於其中幾個首領下過個別的批評。這幾個人是：(一)達爾文，(二)瓦來司(Wallace)(三)赫胥黎，(四)葛爾敦。(Galton)

第一個是達爾文。達爾文是願意將生物界裏的法則應用到人類社會上來的，然而當他講到天擇作用的

時候，他却以為在人類社會之中，天擇是近於停止。他說：「我們文明的人，皆盡我們的力，阻止天然鋤弱的作用：我們為愚癡的人，肢體不全的人，有病的人，建築養護的院所；我們制定救貧的法律；我們的醫家盡他們的力量，以救各人的生命，直到最後一分鐘而猶不息。」達爾文以為這種事體，教鋤弱留強的天擇作用不能自由活動，所以說，在人類社會之中，天擇作用，差不多是停止了。

頡德氏以為達爾文將天擇的意義看得泰狹了。假想有一個社會，在其中間沒有達爾文所說的養殘廢的病院，救貧的法律，和其他種種與此相類的互助制度，那麼其中的許多個體，誠哉是要強者存，弱者亡；天擇的作用，誠哉可算是自由活動了！但若又有一個社會，其中各種互助的制度極其發達，適和上文第一個社會相反，那麼，就是他的組織，比第一個社會更為複雜而完備了：總括言之，就是他比第一個社會更有機的了。假想他們為生存之競爭，應當那個得利？不消說得，是第二個。他所以利於生存，是因為有這種種制度，而這種種制度之所以得保留而發達，也就是因為他們能教社會利於生存。因為他們是能教社會利於生存的制度，所以天擇保留且發展這種制度，因為諸個體奉行這種制度的精神和性能，是能教社會利於生存的性能，——就是社會的適性之原素，——所以天擇也就保留且發達這些性能。由此說法，天擇作用在人類社會之中，是狠為活動的了，怎見得近於停止呢？達爾文只看見一個社會之中個體與個體之間的天擇，沒看見社會與社會之間的天擇，止明白個體的個體的適性，沒明白個體的社會的適性，所以說不清楚了。

第二個是瓦來司。瓦來司在他所著的「達爾文主義」一書的末章裏說，「在一個人的智慧的，道德的，本

性之中，有幾部分，不是被天擇作用發展出來的。」又說，我們人類有好幾種才能，好比數學的，美術的，哲理的，才能，「在生存競爭之中，實在沒大用處，而且不能拿天擇的學說說明。」

頡德氏說，怎見得是如此呢？ 這種高貴的才能，——如數學的，美術的，哲理的，才能，——草昧初開的人民，本來是沒有的。 他們完全是社會生活的產物：因爲人類能相結合，他們才漸漸的發生出來。 既有了他們，於是人類社會之中，就有了許多可驚的科學，制度，文明。 這些科學，制度，文明，是最利於一個社會爲生存之競爭的，所以天擇作用，就間接的發展這些科學和制度，直接的追本溯源發展保留個體之中那幾種高貴的才能。 如此說來，瓦來司所說的那幾種高貴才能，——用頡德氏的名辭說，就是組成社會的適性的原素之一部，——正是的的確確，是天擇的產物，而且狠利於社會和社會之間爲生存之競爭的了。 瓦來司說他們無益於生存競爭，是因爲他的眼光同達爾文一樣，止看見個體與個體之間的生存競爭，沒有看見社會與社會之間的生存競爭罷了。 他說這些才能的發展，不能用天擇說明，是因爲他止明白個體的適性，不明白社會的適性罷了。

第三個是赫胥黎。 因爲他的全神，也同達爾文們一樣，是注定在動物界個體與個體的生存競爭之間，所以他對於人類社會中的天擇問題，也有同樣的糾纏不清。 當一八九三年，他在牛津大學講學的時候，他把社會的進化分做兩部：一是倫理的進化；一是普泛的進化。(Cosmic Evolution) 他說天擇等學說，惟有關於普泛的進化；之處可以應用，而且「社會的進化，就是步步遏阻普泛的進化，用倫理的進化來代他的意思，結果能生存者，不是對於四圍情形之全體最爲適宜的人，乃是由倫理上看去最好的人」。

頡德氏以爲赫胥黎第一個錯處，在於將普泛的進化和倫理的進化看做對待的名辭。在社會的進化程序之中，皆是先有其他的普泛的進化，待到其他的普泛的進化將次完成之時，才有倫理的進化發生。所以倫理的進化，實是普泛的進化之中最高最後的一種，不可將他同普泛的進化，分做截然二物，對待立論；而且倫理的進化，既是普泛的進化之一部，他自己自然不能阻遏普泛的進化而代之了。況且所謂倫理的進化，不過是我們人類獻生的精神，爲羣衆而壓抑自己的精神，和其他種種道德的敎條組合而成的。這些東西，是最能致一個社會利於生存的，換句話說，他們就是社會的適性裏面最重要的原素。因爲他們能致一個社會利於生存，所以天擇作用就保留他們下來，發展他們起來。所以倫理的進化，是狠容易用天擇說明的，怎見得如赫胥黎所說，天擇作用「止有關於普泛的進化（不包含倫理的進化之普泛的進化）之處，可以應用」呢？他糾纏不淸，也是因爲不懂社會的適性的意思。

第四是葛爾敦。他是有名的達爾文派學者之一，「優生學」之始祖。「十幾年前，當英國有人想在倫敦設一個社會學學會的時候，有許多人投稿發表意見，其中一篇，就是葛爾敦投的。他的文稿，是說明優生學的目的和範圍，他爲優生學下了一個定義，說這就是討論可以改善人類天生的性質而且發展他們到最高限度的那些勢力的科學。他說不難選出幾種良好性質，做改善人種的標準；他所定的標準，就是健康，精神充足，聰慧，勇敢，等等，至於德性一層，他以爲所關涉的事理，太嫌複雜，可以置之不問。因此，他以爲用科學的方法改善人種，正和農家用科學的方法改善植物種和獸種，同是一樣。

頡德氏以爲葛爾敦所定的標準錯了，所以錯的原故，也是因爲他不懂個體的適性和社會的適性的分別。他所定的那些性質，是教一個個體利於和別的個體爲生存競爭的性質，——就是個體的個體的適性。然而單單發展我們的個體的適性，未必就能教社會全體的生活向上發展。何以故？因爲個體的個體適性不一定就是他的社會適性；他的社會適性又不一定是他的個體適性。譬如在一羣蜜蜂之中，有蜂王，有雄蜂，有工蜂：女王牲犧他一世的生活，以孵化蜂卵；雄蜂有種種習慣，以致是當他個體看待，他可算是退化的動物；工蜂也有種種習慣，以致身體縮小，本能不能完全發展。我們若將這些蜜蜂，單單當做個體看待，且單單注意於他們個體與個體之間的生存競爭，這些蜜蜂的性質，是極不適宜於各個蜜蜂和別個蜜蜂之間的生存競爭的了。然而我們若從他們社會的全體着眼，他們社會所以能存於天演界中的原故，却是因爲各個體有這些奇怪性質，才能教他們社會的組織，更爲複雜而完備，更爲有機的咧。頡德氏說：「若是這些蜜蜂，當他們的社會的適性開始發生的時候，也和葛爾敦一樣，一心一意想發展他們的個體的適性，恐怕他們的社會狠難達到現在這個樣子的咧。」論到人類社會，頡德氏也說：「歷史上有許多性質奇怪的人，當他們和別人爲生存競爭的時候，往往失敗，不爲世人看得上眼，然而他們會經爲各種重要的教訓，理想，主義之母，他們會將人類社會從一個低平面帶到一個高平面，倘若用葛爾敦所定的標準，——以個體適性所定的標準，——來測量他們，恐怕他們連六十分及格的分數還够不上咧。」

從上文看來，可知頡德氏的意見，：是我們可以拿天擇等學說，說明人類社會的進化，但是不應當像達爾文們

一樣的說法。然則應當怎樣說呢？下面就是他的系統的說明之大概，也就是本篇的正文了。

（五）

顏德氏說：「若照希臘人所講，將社會當做國家，這是將社會的有機性看得太狹了；若照達爾文等所說，天擇的道理不能應用到人類社會，這也是將社會的有機性看得太狹了。我們的眼光，必須要看到社會的有機性的廣義。」因此顏德氏曾在他的「社會學的兩個基本定律」裏下了一個定律說明社會進化之一切現象。他是：

社會的進化，於諸事之中，第一是就個體之中發展那些性質，不是教一個個體利於和別的個體爲生存競爭的那些性質，乃是教這個社會利於做「他正由之以漸向一個更有機的境界」的競爭生活的那些性質。

我們先解釋這條定律的意義，後用歷史證明。大凡個體的性質表現於外的，就是社會裏的各種制度和信仰。個體的性質之中有利於社會做他的向上的生活的，有不然的，所以我們的制度信仰之中也有利於社會做他的向上的生活的也有不然的。而天擇的作用，則時時總是直接就個體的性質之中揀擇利於社會做他的向上的生活的那些性質，間接就社會之中利於社會做他的向上的生活的那些制度，教他們得以保留而發展。這是這條定律的意義，下面用歷史來證明：

顏德氏在他的「社會進化論」的第二章裏說：「上古社會的制度，不是因爲人民要在國家生活之下獲得增多的幸福，而始故意創造他們，乃是因爲他們利於社會做他的生存競爭，所以自然的發生罷了。假使有一個社會在其中間漸漸有了有組織的傾向，那麼當他和別的社會爲生存的競爭之時，別的社會自然消滅於他的前

面。」在這個時期之中凡能教這個社會利於做他的生存競爭，致他的有機性向上進步的那些風俗習慣制度，信仰，就天然的被揀擇下來發達保留起來。我們在紀述古代社會之情狀的書中看見許多希奇古怪的風俗制度，莫非因爲他們利於社會做他的向上的生活，所以自然的爲天擇所擇罷了。何以有文身的風俗呢？因爲身上做的記號就是一族的旗徽，一族有了族徽，同族的人，團體自然密切，利於和別個社會爲生存之競爭了。何以有祀先的風俗呢？因有首領死了，社會有瓦解的現象，有了祀先制度大家就有了公同崇拜的神靈，就同算他的後裔，大家的團結，也就更外密切，利於生存競爭了。

在這一期中社會的各種制度，皆是專制的，皆是以勢力和人民的奴性爲基礎的。對外呢，「羣外的人看作仇敵，被征服的仇敵就是奴隸。」對內呢，「宗教的命令就是法律的命令，法律的命令就是國家的命令，」國家可以用全力抵抗個人，「既不曉得道德的限制，又不曉得法律的限制。」這時期的一會兒這種種以勢力爲根基的制度，做他的生存競爭結果就是併吞小羣，建設廣大的帝國。這是亞歷山大帝國，沙立曼大帝國，羅馬大帝國之所由來。到了別的社會並敎阻止他的擴張的時候，他的向上的發展就到了極限。於是其中個體的社會適性，就要改變性質。於是社會的進化就到了第二期（近代及現代）了。

我們在拿社會第二期的進化來證明頡德氏所定的原則以前我們應當曉得他所用的兩個名辭的用意，一是人類負責的意思之擴充（The Extension of The Sense of Human Responsibility）二是突出的社會適性，或稱突出的適性。（The Projected Efficiency）前者上文已經提過，這還沒有論及。

什麼叫做人類負責的意思之擴充呢？　用我們中國話說，就是仁的觀念之擴充。　如我上文所說，社會初期的文明，是以國家爲主體；國外的人固然視同仇敵；就是國內的各種制度也是以勢力爲根據，不免有爲甲部分而犧牲乙部分的事。　所以這時一人對於同類負責的意思，狠爲狹小。　後來因爲原因種種，這個觀念才漸漸擴充，其中最有力的一個原因，頡德氏以爲就是宗敎的敎訓，而在西方，就大半是基督敎的功勞。　因爲人類負責的意思之擴充，遂生出兩個結果。　第一，我們明白在第一期專制的奴性的文明之中，實有一大部分人民，處在苦惱之中，我們覺得他們也是我們的同類，我們對於他們，也有責任，遂想改造當時的制度，敎他們在最近的將來得到解放。　第二，我們覺得將來的人類也是我們的同類，我們對於他們也有同樣的責任，遂想改造當時的制度，敎他們在較遠的將來，得到幸福。　總而言之，是因爲人類負責的意思之擴充，第二期的人類社會，是不滿意於當時的情狀，而將眼光注在將來的了。（社會爲將來所預擬的社會的適性，就是頡德氏所謂突出的適性。）換句話說，這一期的人類社會，是不滿意於當時的組織，而想向一個更有機的境界而開展的了。

既然社會繼續有此種向上發展的傾向，於是天擇作用，又就個人之中，揀擇那些利於社會做這種向上的生活的性質，同社會之中，利於社會做這種向上的生活的那些制度，信仰，保留起來，發展起來。　五六百年以來，舊式制度造成的高塔，像被鬼手搖動了一樣，成塊的磚瓦，往下直倒，新式制度才播種的種子，像被魔術家吹了口氣一樣，成寸成尺的向上升長。　直到現在，我們對於各種制度，——各種政治，宗敎，敎育，工商的制度，——都講改造；我們對於各種人民，——各個地方，各種職業的男女人民，——都講解放。　何以舊制度不免這樣的倒壞，新制度不

免這樣的暴湧的呢？總不過因為社會繼續不斷的向一個更有機的境界做他的競爭生活，所以天擇作用也就揀擇那些利於社會做這椿事的制度和人的性質保留且發展他們罷了。

由此看來，頡德氏的定律：

社會的進化是時刻在個體之中，發展那些利於社會做「他由之以向更有機的境界而開展」的競爭生活的那些性質。

或是：

社會的進化是時刻在個體之中發展他所擬定的突出的社會適性。

這是可以用全部社會進化史證明的，是真的顛撲不破的。

（十八）

以上是證明頡德氏所定的原則，可以說明社會全部進化，——第一期第二期的進化——的說話；至於關於其中第二期的社會進化，——就是當代及現代的各種潮流——我覺得也可用頡德氏的思想，另做一個有系統的說明。我現在把我所見到的寫在下面。本來頡德氏並沒有將他的思想照下文的式樣排列。但我雖變換了他的思想的組織，自信却沒有失去他的原意。

一現代的潮流的發生，是由於人類負責的意思之擴充。

頡德氏引格林（T. H. Green）的話說得好：「你須愛鄰如己」這句古訓是自古迄今沒有變的，所變的是

對於「誰是我的鄰人」之回答，在第一期的社會進化之內，國家以外的人，不當做我們的鄰人，國家以內也有爲甲部分犧牲乙部分的事，這是上文已經說過的。近來因人類負責的意思之擴充，我們以前不當做鄰人的，現在也當做鄰人了，我們以前不愛如自己的，現在也愛如自己了。我們可以列舉現代潮流裏的條目，證明他們的發生，是有同一個原因。我們說，國際的戰爭是不應當再生的了，秘密外交是不可再有的了；我們說，若是果真要有政府，最好也有一個國際政府；我們主張廢兵，主張掃除國界；我們痛罵武力主義，國家主義；我們說，執政的人不當有特別權柄，任意妄爲；我們說，國家的意志不是無上的眞理；我們說，信仰須要自由，不當像中世紀那樣用國家的權力來干涉教爭；我們說，奴隸制度，——像以前美國的事，——沒有可以存在的理由；我們說，凡人皆是天生的平等，所以應當不問職業男女，財產享有同樣之選舉權；我們說，女子也是人，應得解放；我們說，財產的分配，應當依據公道；我們說，勞働的人應當有相當的報酬，不當讓不勞而食的資本家，霸佔無限量的財富；我們說，文學是大家的公產，應當是平民的，不當是貴族的。試想這種種潮流，——這種種政治，經濟，宗教，文學的潮流，——那一件的發生不是源於我們愛人如己的心，不是源於人類負責的意思之擴充呢？美國社會學的吉丁氏(Giddings)以社會的進化生於我們同類的覺心(The Consciousness of Kind)之擴充，與顏德氏所造的那個名辭，只不過是同意而異詞罷了。這是依顏德氏的思想說現代的潮流，有同一之來源。

二．現代的潮流的傾向，是要將人類社會造成一個更有機的總體。

怎見得現代的潮流，是要將人類社會造成一個總體呢？以前的人，將國家當做社會，只曉得向國家負責，國

家以外，看不見人類，國家以內看不見人類。既然將一個國家當做一個社會，人類全體自然是分做一部一部，不是一個總體了。現在的各種國際運動，想破除國界種界，造大同世界，這就是要將人類造成一個總體的意思。又如一國之內，資本家和勞働者不相融合，上層階級和下層階級時相水火，男子和女子不想協力合作，這豈又不是將人類全體，橫一刀，豎一刀，分成一部一部了麼？現在的各種潮流，想教離者合，分者聚，也就是要將人類造成一個總體的意思。

不但如此，顏德氏不又是創了「突出的適性」一個名辭的麼？這個名辭的意思，上文已經說過，就是因為人類負責的意思之擴充，我們在想教現在的人，能於較近的將來脫離苦惱之外，又想教未來的人，能於較遠的將來，免受苦惱。總而言之，『近來新潮流之共有性是「解放將來」(The Eufranchisement of Future)』(這也是顏德氏的話。) 統而言之，近代的新潮流橫的是要將現在所有的人類，造成一個總體，縱的並要將現在和將來的人類，造成一個總體。

怎見得近代的潮流，是要將人類造成一個更有機的總體呢？譬如一個人，假使他手足麻痺，不能知覺運動，雖然他身體沒有斷殘，能說他實際上是個總體(Whole)麼？實際可稱為總體的人，一定全身血脈流暢，各部各節，能互相維持調節，而有指揮如意之妙。個人如此，社會也是如此。我們破除國界，一定不僅為要抹去地圖上的顏色，乃是希望異國之人，真能扶助往來，如同一家；我們剷平階級，一定不僅希望文字上沒有資本家勞働者的分別，乃是要教他們真能相助相恤，如同一體。所以有機的意思，一定含在總體的意思之中：真正的總體，斷不會

無機的，

因此頡德氏在他的「西方文明的原理」第十一章裏，又有一番極透闢的言論。他說，晚近和當代的各種運動，——像那些爲自由與解放的運動，爲政治權平等的運動，爲機會平等的運動，——表面上看去，好像是專爲的個體的獨立與自由，好像是個人主義的復活。其實這不是個人主義：這些運動，不是想教個人離社會而獨立，實是要教社會的組織，愈爲完備而複雜，——換句話說，就是要教社會愈爲有機的，——而教個體對於這樣一個更有機的社會的附屬之性，愈爲加深。頡德氏說到這裏，又鄭重聲明他和斯賓塞爾的意見所以不能全同的原故。斯賓塞爾說，「在一個有機體內，惟有有機體的本身，能有知覺，組織他的細胞不能；而在社會之內，社會的總體沒有知覺，有知覺的反是組成他的個體，」藉此以表明社會和有機體之不全相同，這是對的；但他又進而說，「所以在個體之中部分的社會生活，應當附屬於總體的生活之下，而在社會之中，則當教總體的生活附屬於部分的生活之下，」這却不對了，這却和現代實際的情形相矛盾了。頡德氏說：「組成總體的個體，是有知還是無知，這是一樁事；個體的生活附屬於總體的生活之下，還是不附屬於總體的生活之下，這又是一樁事。社會和有機體雖不全同，却也非全不相同，」「大凡生物愈爲高等，則其中之組織愈爲有機，——就是個體服事總體，愈爲密切而靈活。社會愈進化，則其中之組織，也愈爲有機，——也就是個體的服事總體，愈爲密切而靈活。」

照此說法，豈不是現代的各種潮流，是要將人類造成一個更有機的總體麽？這是照頡德氏的說話，現代的潮流，有同一之傾向。

三．現代潮流的色彩，是倫理的色彩。

這句話一見自明，是不用多說的。因爲現代的潮流，既是生於人類負責的意義之擴充，他們自然是爲愛人救人，他們的色彩，自然是倫理的色彩了。用中國說話，他們是爲的仁與義，用外國話說他們是爲的 Humanity and Justice，關於這層道理，社會學者的意見大都是相同的。有許多社會學者，將人類的文明，分做三期：第一期，叫做軍事與宗教的文明；第二期，叫做自由與法律的文明；第三期，叫做經濟與倫理的文明。而東蓀先生在第一期本誌「第三種文明」一篇文章裏，也將人類文明分做三期，大意與此相同，但稱「第三種文明是互助與協同的文明。」所謂「互助與協同的文明，」不也就是倫理的文明麼？至於頡德氏，雖沒將人類的文明，明白分做三期，然而他也是承認現代的文明，是帶着倫理的色彩的。達爾文說，人類助弱助貧，是阻止天擇的活動。頡德氏說，這些助弱助貧的互助制度，正是最能教社會適於生存的東西。赫胥黎說，社會的進化可分做普泛的進化和倫理的進化兩部，且以爲社會的進化，就是步步遏阻普泛的進化，而用倫理的進化代替的意思。頡德氏說，普泛的進化和倫理的進化，是縱的流傳下來，不可橫的排列下去。在社會進化的初期，有了其他的普泛的進化，社會已足生存，後來則必須有倫理的進化始可。「倫理的進化，是普泛的進化之中最高最後之一種。」

這是依頡德氏的說話，現代的潮流，有同樣之色彩。

我們若將現代潮流的根源，置之不說，就可以用一句話，概括他的性質與傾向，這句話是：

現代的潮流，是要將人類造成一個更有機的倫理的總體！

(七)

本文的(一)(三)(四)三章述的頡德氏的思想之反面，(二)(五)(六)述的他的思想之正面。現在正面十分明白了，反面亦應當完全了解。我們現在再總括兩面的文章替本篇做一個結束：

希臘派學者的說話所以不爲頡德氏許可，是因爲他們將人類負責的意思看得太狹了。正如羅素爾在「到自由的幾條擬徑裏」所說：「我們所當服事劬勞的不是國家，乃是羣衆；乃是一切現在將來的人類的普蓋世界的羣衆。」

斯賓塞爾的說話所以不爲頡德氏許可，是因爲他將社會進化的表徵看反了。愈進化的社會愈爲有機的，愈進化的社會個體之附屬於總體之下愈深，斷不能以總體的生活爲奴部分的生活爲主的。

葛爾敦氏的話所以不爲頡德氏許可，是因爲他沒有看清個體的適性和社會的適性之分別。達爾文和瓦來司的話是不曉社會進化之中也有廣義的天擇。赫胥黎的話，是不曉得倫理的進化是普泛的進化之中最高最後的一種。

頡德氏盡反了這些人的說話，對於社會全部的進化，則說：

社會的進化，是時時於個體之中發展利於社會增進他的有機的那些性質。

對於現代的潮流，則說：

現代的潮流，是要將人類造成一個更有機的倫理的總體！

讀書錄

建設中的蘇維埃

侶琴

李寧(Lenin)是俄國波爾雪佛克派的領袖．從革命以後，他發布了好多小冊子解釋俄國問題的意義及波爾雪佛克派的要求和建設．內中有一本叫『建設中的蘇維埃』(The Soviet at Work)我現在所要介紹的，就是這一本．以下我就把他的論旨擇要說出來．

現在俄國最急切的問題是組織問題．但若要把這問題圓滿解決，須使人民的政治領袖及勞動階級的代表了解從前的中產階級革命和現在的社會黨革命對於這一個組織問題根本上的不同．

當中產階級革命的時候，『勞働階級的工作不過是一種消極的破壞的工作—破壞封建制度及君主政體．至於積極的建設的—組織一個新社會的—工作，那是少數的有產階級的任務了』(15) 但社會黨革命不是這樣．積極的建設的工作都是無產階級及最苦農民的主要工作．一九一七年十一月七日開始的俄國社會革命當然也是如此．所以『社會革命終不算成功除非無產階級及最苦的農民充分表示自覺理想犧牲及固執的精神來．現在雖創造了一種新式的國家—蘇維埃—給勞働階級以參預新社會的自由建設之機會，但這個難問題尙不過解決得一小部分．其最困難之點在經濟方面：增加勞働的生產力，對於生產分配設立一個嚴

格整齊的國家計畫及管理制度，并使生產事業完全社會化』(P.5-6)

波爾雪佛克派第一個問題是要使大多數的人民信服他的綱領及政策．當俄皇時代及 Tchernove, Zeretellis 和 Kerensky, Koshkin 調和時代，這問題最爲重要；如今則大半可算解決了．第二個問題照李寧的意思，是『收攬政權，壓服收括者的抵抗．這問題現在尚沒有解決，吾們不能不曉得的．因爲一方面有皇黨和 Cadets，他方面有孟雪佛克派及社會革命右黨 (Socialist-Revolutionists of the right) 仍舊繼續不斷的想要連合起來推倒蘇維埃的政權』(P.6-7) 但就大概論，一九一七年十一月七日與一九一八年二月之間—Bogaevsky 投降的時候—此問題已算解決了．第三個問題是產業的組織問題．現在的中心問題就是這一個問題．從前收括者尚未完全壓倒的時候，這一個管理問題不能成爲主要的中心問題．如今則不同了．李寧說：『吾們波爾雪佛克派已經說服了俄國．把俄國從富人手中奪來給平民．從收括者手裏奪來給工人．現在我們的工作是要管理俄國了．現在時代特別困難之點，在乎要了解這個從說服人民壓倒收括者的問題過渡到管理問題的特別情形』(P.8) 俄國現在雖已建設了一種較高的國家 (蘇維埃制) 但走向社會主義的進行不過開端罷了．至於建設社會主義國家的重要條件還沒有確立．頂頂重要亟須解決的，是生產分配方面嚴格的，劃一的，計畫及管理的組織．倘沒有這種組織，那麼第二個條件就不成問題了．這個條件就是以全國的規模 (on a national scale) 增加勞働的生產力．

所以現在時代的問題，不能拿「對資本主義繼續宣戰」一語來表明．這句話不能說明現在的特別情形．

從前的重要問題是直接掠奪．現在所當注重的，是在所掠奪來的事業中，要組織計賬及管理制度．倘使仍舊繼續資本的掠奪，取從前一樣的手段，那必定要失敗的．然則從前的方法（就是紅衞軍的攻擊）有些錯誤麼？李寧說，那並不是錯誤．好比戰爭．倘若用輕騎兵就可却敵，那就用輕騎兵；倘輕騎兵祗能用在某範圍以內，那麼在此範圍以外，就當用重礮兵了．現在我們雖當用重礮隊，但是從前騎兵的攻擊並不是錯誤的．紅衞軍的攻擊實在也是當時情形不得不然的辦法．第一，因爲資本家中產階級都用了兵力來抵抗波爾雪佛克派．兵力的抵抗，只能用兵力來壓平他．第二，『從前我們不能置重於管理方法．因爲管理術不是人民固有，是從經驗得來的．從前我們沒有這經驗．現在却有了．』（P.13）第三，『當時我們沒有各種科學專門家可以支配．因爲他們或參列在 Bogajevsky 的軍隊裏．或用薩波帖奇（或譯怠工）的手段，給吾人以有條理的頑固的消極抵抗．』（P.13）然則紅衞軍是無論何處常有有効的方法嗎？沒有別的方法來抵抗資本主義嗎？李寧說，這又不對的．以前我們已經用騎兵戰勝了．但我們還有重礮隊可用．我們已經用壓制的方法戰勝了．但我們也可用管理的方法．四圍的情勢變了，戰鬬的方法也可以變的．

如今則紅衞軍攻擊的時代已經告終；現在的問題是要利用中產階級的專門家，增高勞働的生產力．若要用最好的專門家，則祗有兩個方法．一個是舊時中產社會的方法，就是用較高的薪俸．一個是新的無產階級的方法，就是定出一個劃一的計賬管理制度，使得專門家從順．但處現在的地位，李寧以爲不得不用舊法：因爲專門家往往是屬於中產階級的，而全國一律的計賬及管理制度又設立得太遲，還不能够完全支配專門家．所

以對於最大的專門家，不得不給以極大的報酬．但是對於這個辦法，人家不免要非笑．這是明明一個調和辦法．巴黎康茂（Paris Commune）及一切無產階級政治的原理，是要把薪俸減到通常工人報酬的標準．這個辦法明明和此原理相背馳．幷且蘇維埃從前亦宣布過一個政策，要把高俸減到通常工人酬報的標準．現在這個辦法，非但對資本主義停止攻勢，實在倒反退却一步了．但照李寧的意思，這種都可不必注意．他說：跑到社會主義的一條路，是狠新而又狠難．我們須研究他種種特殊情形．至於我們的謬點及弱點，亦不必掩飾．若把怎樣退一步和爲什麼退一步明白解釋，再和大衆共同討論糾正弱點的方法，那倒是教育羣衆，還可以和他們一同學到怎樣建立社會主義的知識．(P.13–15)

『現在我們來研究這問題的實際方面．我們暫假定俄羅斯蘇維埃共和國，因爲要從速恢復他的經濟起見，必須要有頭等科學家專門家一千人．他們有認可的技能及實地的經驗，足以指導人民工作．假定他們每人要支給二五•〇〇〇羅布．再假定這個數必定要兩倍，（假定組織及技術上最重要的工作做得特別好或成功得特別快者准給賞金；）或竟要四倍大（假定要聘到幾百個薪俸更高的外國專門家）．然則用最新的科學方法重行組織人民的工作，要費每年五〇•〇〇〇•〇〇〇或一〇〇•〇〇〇•〇〇〇羅布，難道嫌太貴嗎？自然不會的．大多數工人農民的明白事理者總必贊成．因爲從實地生活上曉得我們的退化要使我們損失以兆計．幷且我們對於組織計賬管理還沒有做得好，可使此輩中等社會的有知識者（intelligentsia）自願來參預吾們的工作．這問題自然還有一方面．高薪的不好影響也是毫無疑義．蘇維埃及工人階級兩方面都

受到的．但資本主義遺下來的惡物我們斷不能立刻把他掃淸．蘇維埃祇能從下列幾項始可免掉五〇•〇〇〇•〇〇〇或一〇〇•〇〇〇•〇〇〇羅布的負擔這幾項就是組織增進紀律，掃除一切保持資本主義思想的人．倘工人農民一年中就可組織，訓練創造出一個有力的勞働規律來那麼一年後（或竟還要早些）就可去掉這個負擔．總之我們工人和農民對於勞働規律及高等工作的技術學得愈快這負擔去掉得也愈早』(P.15-16)

現在問題的中心上面已經說過，移到計賬及管理的組織問題上去了．『若要解決種種經濟上財政上急迫的問題，如銀行國有外國貿易專營通行的國家管理增設所得稅義務工役等，不能不先研究組織問題』(P.17)『以上所說的種種改革如今還沒有做到．至於所以不能做到的唯一理由就是計賬及管理還沒有充分組織起來．而中產社會還要用種種方法來破壞我們建設．譬如穀物專賣，他們就用種種方法來破壞想藉此可得到投機的機會．我們所制定的法律還沒有充分實行．所以現在的問題要使法律上所定的改革一一見諸事實罷了．』(P.18) 李寧說：『我們若要繼續銀行國有使得銀行漸成社會主義下社會簿記的中心不可不增加平民銀行 (people's bank) 的分行，吸引存款使公衆存款取款都很容易除去恐慌的可能性偵查詐欺者處以重刑．……穀革等專賣今已設立但還要改良整理預備把外國貿易收歸國家專營．……對於徵稅一事我們也十分幼稚而所得稅爲尤甚．重徵中產社會，照原理上講雖可容忍，無產階級亦必贊成．但這個辦法近乎掠奪．若要使我們地位較前穩固，不得不採用管理的方法．所以必須用所得稅來代中產社會的強徵．這所得稅所供獻

於國家者可以多一些，不過須要一個較大的組織及較爲整理的計賬管理制度……義務工役也當立即開始．但須逐漸進行，十分小心先從富者入手． 每一個中產社會的人都要有一本勞働記載簿，一本消費預算簿． 這一件事實行，那麼對於資本主義的攻擊及生產分配普遍的計賬管理制度的創造上進行許多了．』(P.18–19)

但設立國家計賬及管理制度有兩種障礙． (一)是怨恨國家及不信任國家的心理． (二)是中產社會的習慣及傳說．『從前的國家是一個壓制和劫奪的機關． 所以一切和國家有關係的東西人民都不信用． 并且這一種怨恨及不信任的心理一直遺傳下來．』(P.19) 這種遺傳對於計賬管理問題上實在有一個極不好的影響． 然而沒有完全的國家計賬管理的制度，工人的政權和自由終不能持久． 要使羣衆悟到這一層，非假以時日不可．『中產社會的一切習慣及傳說都與國家管理正反對，因爲「神聖的私有財產」及「神聖的」私人事業都是不可侵犯的．』(P.20) 從前的人都以爲謀衣食是「私人的事務」『買賣是我一個人的事．』所以事事以爲現在的奮鬭是要打破這種舊觀念，把蘇維埃國家計賬及管理的觀念灌輸到羣衆的腦中去，所以是一個極重要的奮鬭． 現在勞働管理雖已定爲法律，但剛要想法實行． 倘這個管理到底不能實行，反對這個管理及不注意這個管理的人不能加以重創，那麼一定不能從第一步(勞働管理)跑到第二步(管理生產)跑向社會主義去．『社會主義國家的成立，不過許多生產分配自治團體交互錯綜而成的一個集合體． 這個集合體保管「一本良心」的賬目，節省勞働，同時還要增進生產，因此可把每天工作時間減少到七時或六時或竟還要少些． 但要上列各條實行，非把穀物及其生產以及其他必需物都立一個嚴厲的普遍的完全的管理不可．』(P.21)

資本主義所遺傳下來的東西不好的居多．但他遺留下來的羣衆組織，對於現在的組織問題，却有重大的關係．這種組織可使過渡到羣衆管理容易一點—這就是消費合作社．俄國的合作社雖不及西歐諸國的盛，但也有一〇•〇〇〇•〇〇〇社員．新近發布的消費社條例所以十分重要．這一個條例實在是一個和中產階級合作社及帶中產眼光的工人合作社所訂的契約．現在所當注意的：第一，他們的代表不僅參與這契約的審議，且有一個實地決定的力量因爲好許多他們所反對的條款專被否決．第二，蘇維埃政府定一個調和辦法；一方駁斥自由加入的原則，把一定地方的全人口組成一個合作社；一方許工人『階級』合作社的存在，這一點和社會主義廢除『階級』之旨稍稍背馳．第三，蘇維埃政府的案要完全排斥中產階級，不得參與合作社的行政、審議的結果把這條大大減弱，祇有資本主義的商工事業之主人不准參與行政事務，(P.21-22) 這個調和辦法，原爲無產階級不能通全國設立計賬管理的組織，不得已而出之，完全是爲戰略上的作用．但是『蘇維埃建設上成功的程度倒可用簡單的實地的試驗測量出來．就是看合作社發達到怎麼一個程度，會社有多少．』(P.23)

計賬及管理的組織與勞働生產力的增加是當今的大問題．組織問題已經略略說過．現在再把生產力的增加問題研究一下．國家的中央政權差不多幾天就可得到收括者的反抗及怠工，就使在『鞭長莫及』的地方，也祇須幾個禮拜可以壓服；然而增加勞働生產的問題則至少須幾年才可解決．這問題的性質純爲外界情形所決定．『若要增進勞働的生產力，我們一定先要有大工業物質方面的基礎．就是發展燃料，鐵，機器及化學工業的生產．論到這一層，俄國總算天賦不薄、就是締結白來斯脫立托甫斯克 (Brest-Litovsk) 條約之後他

還有巨大的金屬礦（烏拉山中．）燃料則西伯利亞西部產無焰炭，高加索及其東南部產石油，中部有泥炭． 還有巨大的木料，水力，化學工業的原料等等． 若用最新的科學方法開拓這些財源，可使生產的發達空前無比．』(P.23)『勞働生產力的增進，第一靠着人民教育訓練的進步． 這一種進步現在進行的非常之快……第二要靠着勞工紀律的增高，勞働的技術，效率，強度的增進及組織的改良．』(P.24) 李寧說：從這一方面講起來，中產階級往往要說現在俄國的地位實在不好． 殊不知世界上差不多沒有一次革命前朝的遺民不疾首蹙額於國家的騷擾． 今當蠻野的壓制剛剛推倒，自然難免有些不靖． 但我們對於這種不必灰心，而其壞處亦不必掩飾． 反而要把他顯露出來，還要想方法去壓服他． 因為不把無產階級自覺的紀律壓服中產階級的騷亂，社會主義是不能成立的． 還有一層，『社會主義的可實現與否，全看我們把蘇維埃政治蘇維埃管理組織與資本主義下最新最進步的種種方，混合什成功與否以為斷．』(P.25) 資本主義下的方法有的是不好，有的倒確有科學上的價值． 如『工作時候機器動作的分析，除去無謂的動作，決定工作最正確的方法，計賬管理最好的制度；凡此種種蘇維埃共和國都應採用．』(P.25) 總之『當從事於增進勞働生產的時候，一方面還要顧到從資本主義過渡到社會主義這個過渡時代種種的特殊情形． 當這個過渡時代，一方要為社會組織立一個競爭的基礎，一方要用強迫．』(P.25)

競爭及強迫二者對於增進勞働的生產上狠有關係． 現在先講競爭． 中產階級誤解社會主義的地方狠多；內中一個就是社會黨不承認競爭的價值． 實際祇有社會主義可以給民衆全體以競爭的機會，祇有從中產

式的平民政治變到蘇維埃的組織，使勞工能夠實地參與管理事務，競爭才有一個廣大的基礎。刺激競爭的手段是報紙的公布。『中產階級共和國形式上雖有公布，但實際上把報紙服從資本。羣衆方面不過拿幾件有趣味的政治上小事情去娛樂他們。至於一切工場中事情及一切商行爲都遮飾住說「商業秘密」。』(P.26) 蘇維埃則廢除商業上的秘密。照李寧的意思，還應當創造出一種報紙來，不把些政治上小事情去愚弄民衆，但把日常的經濟情形使得民衆注意，並要幫他們去切實研究。每一工廠村落都不過是一個生產消費的自治團體。報紙應當鼓勵這等自治團體間的競爭；把麵包，衣服等生產方法用報告及公布披露出來；把無味的，死的官吏報告變做有活氣的榜樣。在資本主義底下，一個生產團體的榜樣，其力量狠小的。若說資本主義可借幾個好榜樣的影響改良起來，不過是中產社會的幻想罷了。要等到政權移到無產階級手裏，『一個榜樣的力量方始可以影響到羣衆裏去。模範自治體可用來教訓及刺激不進化的自治體。報紙用來做社會建設的武器。把模範自治體的成功詳細敍述，研究他們成功的原理，他們經濟的方法。至於保持資本主義傳說—無政府，遊蕩，騷亂及投機—的自治體，則也要列舉出來(Blacklisting)以備懲戒。在資本主義底下，統計完全在官吏及幾個專門家手中。現在吾們必要把他交給羣衆，必要散布民間。因好可使工人漸漸曉得現在需要何種工作，及多少工作，他們可有多少休息。各自治體事業結果的比較，將成爲一個極有興味大家研究的問題了。最好的自治體立卽獎勵（或在某時期內減少每日工作時間，或增加工資，或獎給許多文藝上的利益及貨物。』(P.27)

競爭的必要及刺激競爭的方法都已說過。如今要論强迫與效率的關係。『上次蘇維埃會議（莫斯科）的

議決，以爲現在最重要的問題是要創造一個有效率的組織和較高的紀律。這種決議雖人人贊成，但要實現上述的決議必須强迫專制形式的强迫；這一層却又往往不能了解』(P.29) 然而從資本主義變到社會主義沒有强迫和專制，是不可能的。再換一面說，『從資本主義變到社會主義專制政體是必要的，有兩個重要理由：第一，收括者不能立刻把財產及知識組織上的利益一齊剝奪，所以不免要試試看傾覆貧民的政權。倘對於他們的抵抗不能壓倒，那麼要征服資本主義滅絕資本主義是不可能的。第二，大革命裏差不多總免不掉內亂以及其他騷擾不定的狀態，而以社會革命爲尤甚』(P.30) 舊秩序衰敗的元素自然還狠多。而此等元素的現形，要不免乎犯罪，賄賂，投機以及其他不道德行爲的增加。要把他除掉，非用辣手段不可。再從歷史上看起來，也沒有一次革命，人民不表示出掃清妖孽的熱心來。這種普遍的歷史上的教訓，馬格思總括做一個簡明正確的公式：曰無產階級專制政體。李寧說，專制政體是一個嚴酷的治理。現在他們的治理，照李寧的意思是太和平。他說：我們不可忘却中產社會正在那兒反對蘇維埃的政治。他的反對有兩方法。一方面用外面的壓力—用薩溫克夫，高炎，關開嚇可里，康尼洛夫徒黨(Savinovs, Guts, Gugoshkoris, Kornilovs)的方法，結黨，暴動，說謊，及Cdts社會革命右黨，孟雪維克報紙上的誹謗。一方面用內部的壓力，利用每一個衰敗的元素，利用每一個弱點，去行賄賂，把散漫，放蕩，擾亂的狀態增加起來。若要征服他們，必定要用强迫(P.32)

『蘇維埃的主要問題，從軍事的鎮壓移到管理。那麼鎮壓和强迫，不能用「就地槍決」，也就改在審判中表示出來』(P.32) 一九一七年十一月七日以來，工農的法庭已經組織起來。惜乎他的力量非常之弱。這有

幾個緣故．『法庭從前以為不屬於工人的．這一個觀念，從前代遺傳下來，如今還沒有完全打破．實際上法庭用來吸引貧民去管理行政，法庭是無產階級政治的機關，法庭是教練紀律的一種手段．然這幾層人民還沒有充分諒解．』(P.32) 譬如說要補救飢饉及失業，單有熱心是不中用的．必須要增加麵包燃料的生產，運送還要不失時候．然要做到這幾層，非有一個普遍的組織和規律不可．所以『飢饉失業的痛苦，凡犯任何事業的勞働規律的人，都不能辭其責．而這種負責的人應得檢舉審判及懲戒．』(P.33) 但這一種簡單明瞭的事實也缺乏了解．飢饉失業與組織規律上的放蕩，這二者之間的關係，中產社會不能了解．

中產社會和無產階級的組織，衝突得特別猛烈者，在鐵路業．上回發布的鐵路管理條例准給管理者以專斷的(或無上的)權力．中產階級的代表，說這是和合議政治(board administration)的原理不相容；也和蘇維埃政治民主主義及其他的原理相抵觸；竟有人從事於鼓勵羣衆反對專制條例的運動．這個問題實在有重大的意義：第一，關於原理的問題，就是任命私人給以無限大權，和蘇維埃治制根本的原理相合否？第二，這件事和現在蘇維埃治制下的特別問題有什麼關係？這二個問題應得細細研究．

先講第一個問題，任命私人給以大權，和蘇維埃的根本原理並不抵觸．李寧說：『我們倘不是無政府黨員，那麼我們為資本主義過渡到社會主義起見，必須承認國家的必要，就是強迫的必要．強迫的形式，要看特別的革命階級發達的程度以為斷．然後再要看這種特殊情形，像從戰爭因襲下來的，及中產社會反抗的形式而決定．所以蘇維埃的平民政治和私人的使用無限大權，在原則上絕對不衝突．平民專制政體和中產階級專制

政體不同之點在此：平民專制政體攻擊少數的收括者，謀大多數被收括者的利益。非但如此，平民專制的成功，不僅靠被收括的工人羣衆，喚醒這等羣衆去做創造工作的種種組織也有功勞的。蘇維埃就屬於這一類的組織。』(P.34-35)

現在再看私人無上權對於現在特別問題的意義如何。『機械工業是物質方面生產的源頭，社會主義的基礎。但一切大規模的機械工業都必須要一個絕對的嚴格的意志統一（Unity of the Will）然後可以指導幾百幾千幾萬的工人從事於共同的工作。從技術的經濟的歷史的種種方面看起來這事的必要是明白無疑的。凡研究過社會主義的人都以爲這是社會主義的必要條件。但我們怎樣纔可以得到一個嚴格的意志統一呢?唯有把幾千人的意志服從一個人的意志。倘使參與共同工作的人都是自覺的有規律的，那麼這種服從和樂隊指導員的和平指導相近似。倘沒有理想的規律和自覺，那麼這也可以取嚴厲的形式。無論如何大機械工業的工作要使他進行成功，那麼完全服從一個意志這件事是絕對必要的。』(P.35)

總之從十一月革命以後，人民的注意思想努力都朝着伸張發展直接擢取的一個方向。然而不能單單擢取；占有長此下去，要走到散漫滅亡的路上去。所以李寧說我們共產黨應當見到這一層，引導人民到勞働規律的路上去，把下列兩個問題調和起來：一個是集會討論勞働條件的問題，一個是工作時候要絕對服從蘇維埃指導者的意志問題。集會一層人家往往非難。然這是工人的眞正平民政治。倘不集會，那麼被壓迫的羣衆終不能從收括者强迫的紀律，走到自覺的自願的紀律。

現在要結束此篇之前，再把革命的三個時代及革命中創造出來的蘇維埃的性質來說一說．『革命的第一個問題，我們已經圓滿解決．解決這問題的根本條件，勞働階級已經自行組成；就是連合一致反對收括者而顚覆他．這是革命的第一個時代．一九〇五年十月，一九一七年三月及十一月，都屬於這一個時代．革命的第二個問題，是要喚醒及振起這種被壓制被踏倒的階級．這一個問題，我們也圓滿解決了．一九一七年十一月七日以後，這等階級已經得了自由，把收括者推倒，取得資本，把他們自己的意思，規定他們的生活．最受壓迫最不熟練工人的集會，聯合波爾雪佛克派，各地創設蘇維埃組織，這都是革命的第二個時代．現在我們在第三個時代了．我們的所得，條例，法律，計劃，必定先要有日常勞働的紀律，纔可安全妥當．這是最難的問題，但亦是最有希望的問題．因為祇有這問題解決後，我們纔可得到社會主義．』(P.38) 現在的問題是要把勞働階級猛烈毀壞一切束縛的精神和工作時候嚴格的紀律及對於蘇維埃指導者的絕對服從連合起來．

蘇維埃平民政治的性質如下：『第一，選舉人包含勞働的及被收括的羣衆．中產社會是排斥的．第二，官場的種種格式及選舉的限制，一律棄掉．選舉的順序及時候，羣衆自己決定．對於被選的官吏，可有撤銷的完全自由』(P.39) 第三，工人最好的組織，『組成起來使他們指導被收括的羣衆，引誘他們積極參與政治的生活，用他們自己的經驗，訓練他們．』(P.39) 這是俄國平民政治的重要特點．

譯述

社會主義與勞働組合(日本室伏高信著)

周佛海譯

勞働組合之社會主義化和社會主義之組合化

社會主義和勞働組合（Trade Union）的關係，是難一概而論的．他們兩個的關係是因歷史上的階段和國的不同而異的．這是我們不可不承認的事實．他兩個的關係是狠複雜的．若要從最複雜的裏面找出普遍的性質，只能從長的歷史觀察才能行的．但是我們看見勞働組合主義正到着革命急變的時候．我們信這個事實，可爲勞働運動的一切基礎．我們又可見勞働組合主義的革命的急變，與社會主義的問題，是有密切的關係的．這個是勞働組合和社會主義的分離運動呢，或者是勞働組合之社會主義化的運動呢？又或是社會主義之組合化的運動呢？勞働組合和社會主義的關係怎樣？

二

要曉得社會主義和勞働組合主義的關係，第一最緊的是勞働組合主義怎樣發生的．何故呢？因爲社會主義不是在勞働組合裏而生的，最初是當做自己的思想而發生的；而勞働組合主義是當做實際運動自然的發達起來，或者是在社會主義之下而生的原故．所以先要知道的是勞働組合對於社會主義以甚麼關係而生的，

關於這點，普通把他分做三類，第一是社會主義運動之先，勞働組合運動，已經存在的例，從英國起其他如法國，伊大利，澳洲，北美合衆國，是屬於這一類的。 第二是和這個不同的。 如德，奧，俄，各國，先有社會主義運動，然後才使勞働組合運動發達的。 屬於第三類的是瑞典，挪威，丹麥，比利時，和蘭各國。 社會主義的運動，和勞働組合的運動，大概是同時起的。 屬於第一類的，是勞働組合，和社會主義的運動，毫無關而成立的。 英國是這一類的代表。 英國在十八世紀的後半期，勞働組合運動，已經勃興了的。 一七九九年—一八〇〇年間，覺到了發布禁止組合法這樣的來了。 勞働組合運動，在英國這樣發達得早，是產業革命在英國狠行得早的結果。 工錢勞働者，在資本家的面前，結合起來了。 就是勞働組合，當做第四階級的運動而起的， 如普能達諾(Brentano)一樣說勞働組合主義，是由中世紀的基爾特(Guild Craft guild)而發達的人，固然不能說沒有。 但是這個觀察，是沒有注意到勞働組合的基礎的，本質的觀察，只由勞働者的團體的形式上，而觀念勞働組合的結果。 拿着這個觀察，就連勞働組合和共濟組合，都不能區別了。 所以狠容易證明普能達諾的見解是錯的。 勞働組合的本質，是在以他當做工錢勞働者，對待資本所有者的團體而生的一點。 關於這一點，勞働組合主義和社會主義是一致的。 但是這個時候的勞働組合，雖然是對於資本家而成立的，却不是立在社會革命的基礎上面的。 不是在資本主義廢止的面前而結合的。 所以不是以社會主義而發達的。 不過是在自由放任主義的經濟組織之下的被後取者的防守的團結。 照這樣看，勞働組合主義，在最先產的英國，是在社會主義之先，且和他沒有關係而生的。 這個事實，無論在法國，或伊大利，澳洲，美國，都看得見的。 所以從勞働組合主義的歷史的觀察，不能說明社會主義

和勞働組合或勞働組合主義的關係是必然的．反之，德國的勞働組合的發生，和英國正相反對．勞働組合不是在社會主義以前，就存在的．乃是在社會主義發見以後，才發見的．先有挪薩乃（Ferdinand Lassall）的社會主義然後才生他的門徒許旡且和德里且的勞働組合．挪薩乃是一八六四年死的．許德二人所創立的勞働組合同盟（Gewerkschaft）是一八六八年成立的．同這個時候，又創立了別的兩個勞働組合．就是馬克斯派和喜爾斯洞克爾（Hirsch-Dunker）派的組合馬克斯派是由白白爾（Bebel）和禮不禮喜特Liebknecht的指導而組織的．這個就是International Gewerkschaft喜爾斯洞克爾派的組合，是由喜爾斯和洞克爾兩個人發見的．他的成立，是和政治的社會主義沒有關係的．但是屬於這一派的力量狠小，差不多沒有說的價值．

所以若說德國的勞働組合，可以說他是在社會主義發生之後發生的，幷且主要是在社會主義的指導之下而成立的．這個關係，在奧國和俄國，都可以說他是一樣．先有社會主義的存在，然後在他指導之下，勞働組合才成立．所以德，奧，俄各國的勞働組合的成立，當然是和社會主義不能分離的東西．這個關係，在英國是正相反對．照這個情形，就不能把勞働組合，當做和社會主義沒有關係，或單獨的東西來說明他．所以若把勞働組合的起原，一國一國的來觀察，可見得當他最初成立的時候，和社會主義的關係，是各不相同的．若把這個不相同的東西，編入一個範圍內去，當然是錯了．

三

這件事就照勞働組合發達的進路，也可以說明的．英國和美國，雖然有點先後的關係，但是大概是就一個

道路發達的．先就英國的例看他的發達順序如左．

(1)奧溫的時代(一八三三—一八四〇年間)

(2)純粹職業組合主義 Craft Unionism 的時代(一八五二—一八八〇年)

(3)勞働組合之社會主義化時代(一八八九—一九一〇)

(4)工團主義 Syndicalism 的時代(一九一一—一九一三)

(5)一九一三以後

美國勞働組合主義的發達．

(1)地方異職業的組合主義之時代(一七九八—一八二七)

(2)職業聯合組合主義的時代(一八二七—一八三七)

(3)烏托邦的時代(一八四四—一八五三)

(4)地方組合的改造和國民組合的初期(一八五三—一八六〇)

(5)職業聯合組合之復活(一八六〇—一八六六)

(6)國民的異職業組合的合同運動(一八六六—一八七四)

(7)奧溫主義之全盛時代(一八七九—一八九〇)

(8)(美呢勞働聯合)的全盛時代(一八九〇—)

(9)與產業組合主義之發生

把這兩個比較起來看;可見得他們發達的順序,大概是一樣的。在前面已說過無論在英國或美國勞働組合最初的發達,是和社會主義沒有關係;在各地方或各工場之間工錢勞働者的團體自然發生的時代,就是勞働組合的原始時代。在勞働組合運動上,劃了一時期的,是奧溫主義的時代。在美國代表奧溫主義的是Knights of Labour 的運動。這個運動,是在一八六九年起的。他的全盛時代是在一八七九—一八九〇年之間。所以和英國比較,大約遲了五十年的光景。但是在美國的勞働組合運動上,最初劃一時的,就是 Knights of Labour 的運動。在英國代表奧溫主義的是國民總勞働組合(Ground National Consolidated Trades Union)的運動。這個組合,一時竟有了五十萬的會員。當時風靡英國的勞働運動。所以無論 Knights of Labour,或國民總勞働組合,他們的特質,第一可以說是勞働組合的階級的組織。第二是政治運動的結合。就是勞働組合被社會主義的精神所指導。照這個樣子,英美兩國最初發生的勞働組合,雖然在社會主義之先,但是在他的發達的最初的時候,是被社會主義所感動的。在這個地方,可以找得出社會主義和勞働組合的結合。但是這些事情,是一時的現象。奧溫主義在英國於一八四〇年間之商工業勃興的時候,已從勞働組合,掃地去了。至於美國,在一八九〇年,Knights of Labour 的勢力,也就墜地了。繼此而起的,無論英美,都是純粹的各職業組合主義的運動。英國代表這個的,是一八五二年的(合同機械工組合);美國是(美國勞働聯合)這個各職業組合主義,支配英國的勞働運動很久。人家竟把他當做英國派的組合主義了。就美國而言,現在從個數

算起來各職業組合主義還是 Knight of Labour 以後美國勞働的中心勢力．他的特質，是由熟練工所組織的，以改善或維持勞働條件爲組合之目的的一點．（合同機械工組合）是狠表示這一點的．就（美國勞働聯合）來看其中雖有（公益事業之國有）一條，但是他的眞精神還是以爲熟練工而維持或改善勞働條件爲目的的永續團體．并且可以說他是在這個使命的下面所組織的．就是（美國勞働聯合）也是反對 Knights of Labour 的奧温主義，當做一個保護職業的利己主義的團體而發生的．不待說這個是和社會主義分離的意思．但是這個時代也不是決定的．因爲勞働組合之社會主義化的時代，接着起來了．這個時代英國是從一八九〇年的船塢罷工（Dock strike）開始的．社會主義化的運動非常成功．熟練工組合是英國勞働組合的特質已成一八八九年以前的事了．以後約二十年間，是勞働組合之社會主義化的時代．而美國的勞働組合運動眞要進了二三十年．就是現在勞働組合運動，還是可以大筆特書的運動．僅以芝加哥爲中心，行社會主義化的運動．久以非社會主義的勞働運動爲特質的英國勞働組合，已表示傾向社會主義．「美呪勞働聯合」的內裏這個傾向也是不可抑的事實．但是德國的勞働組合運動，却表示和這個正相反對的傾向．就是勞働組合在德國發生，差不多和英國的勞働組合和社會主義的分裂同時．這個勞働組合如前面已說過的，是主要在社會主義的指導底下而發生的．但是從他的發達的進路來看，雖然他的運動，是和社會主義一起發達，反和社會主義斷了關係；對於一切政治運動，覺不得不取了中立的態度．自由組合的成立，就是這個．這個組合，是從一八七五年的可達決議發生的．這個決議，是分離政治和勞働組合的．這個分離并不是引導熟練工的職

業利己主義．自由組合（Freie Gewerkschaft）當然不能和合同機械工組合（Amalgamated Society of Engineers）一樣看的．一八七五年的可達決議僅把勞働組合從政治分離起來，幷不干涉勞働組合員的態度．組合員的個人，也有依然參加社會民主黨的也有沒有的．就是勞働組合，和社會主義的政治運動的分裂，不限定就是勞働組合員，和社會主義的政治運動的分裂．但是若把德國勞働組合，當做最初在社會主義指導底下而發生的來觀察，那麼一八七五年可達的會議，當然可以說是勞働組合的非社會主義的傾向．因爲這個是把勞働組合，從政治的競爭分離起來，使他在直接要求的面前結合．

四

我從以上的最短的歷史觀察，只得把這篇文章前面已說過的話，再說一下．就是社會主義勞働組合的關係，照他歷史發達的經過，是因時因國而異的．不能把他列做一個方程式．有人說現在的勞働組合，正在行社會主義化，幷且以爲勞働組合結局還是歸在社會主義上．但是勞働組合的歷史的觀察，決不能把這個關係，列入一個方程式．我就他的歷史觀察，不能想他是在行社會主義化．就德國而論，反是表示反對的傾向．由英國的例來說，勞働組合之社會主義化，是在一八八九—一九一〇年之間．所以勞働組合之社會主義化，可把他當做過去的紀錄看，不能把他當做現代的新傾向來說明．

五

我更進一步，要曉得勞働組合和社會主義的本質上有甚麼關係．這個時候記憶出來的，是馬克斯的態度，

他就勞働組合說了下面的幾句話「勞働組合是向社會主義的學校．勞働者因爲在他們的眼前行的資本主義爲不絕的鬭爭所以傾向社會主義．別的一些政黨不過一時能够支配勞働者的羣衆．而勞働組合能永久捉着他們．所以只有勞働組合才能代表眞實的勞働階級的黨又能造對於資本勢力的防水堤……他不曉得社會主義竟變成了社會主義」這些話是哈滿發表的．馬克斯到哈若巴的時候會了當時爲德國的勞働組合運動的指導者哈滿．他們會面的時候馬克斯說的話就是上面所引的．在這裏面馬克斯把勞働組合當做「向社會主義的學校」的一句話可以算是代表馬克斯的眞意．他并沒有想棄廢現存的勞働組合他把他當做「向社會主義的學校」歷史也不限定是證明馬克斯的觀察．但是我這個時候所想的不是歷史的觀察．只拿着短的勞働組合歷史想知道他的性質未免是大膽的事．像韋白(Sidney Webb)一樣雖然有着勞働組合的歷史家的威權但是他由宏博的歷史觀察所抽出的結論適用到現在未免是後時代的東西．我現在要研究的，是勞働組合和社會主義是不是本質上不能離的？就是是不是如馬克斯所說的勞働組合不過是「向社會主義的學校」或者要變成「向社會主義的學校」的一點．要答這個問須着目於社會主義是要求甚麼和勞働組合者又是要求甚麼的問題．我不是要把社會主義的要求拿一句話來解決．但是他的要求可以說是要集中生產機關於地理的團體由這個團體所有統制并且實現剩餘價值的社會化．那麽社會主義一實現個人的資本家階級要廢滅的．所以對於個人資本家階級的剝削而成立的第四階級運動的勞働組合已明明白白無存在之必要了．但是個人的資本家雖在第四階級的面前失了存在，而勞働者依然是在工錢制度底下受着束縛．

工錢制度既存在，那麼勞働者對於他們的新「主人」也明明白白的有團結的必要．就是勞働組合，對於社會主義的新國家，也不可不存在的．不獨這樣，產業的統制權，既歸國家的手中，那麼生產者的勞働者，就不能得自己的產業的統制權．要得這個統制權的勞働者，和要把這個權，保持在國家的手裏的社會主義之間的衝突，也就是狠容易見的道理．照這樣研究起來，社會主義果能與勞働組合以滿足不能，已是狠明白的問題；并且社會主義和勞働組合能調和不能的問題，也是狠明白的問題了．主張勞働組合之社會主義化的代表者韋白夫妻在產業民主主義的裏面，也承認雖在社會主義的國家裏，勞働組合也存在．照韋白的意思，這個時候的勞働組合，和現在的勞働組合固然是不同，但是他是工錢勞働者的團結，是與現在沒有甚麼不同的理由．

六

我不能發現勞働組合之社會主義化的合理性．因為社會主義和勞働組合的要求，不是一樣的．但是勞働組合或勞働組合主義的要求是甚麼呢？這個問題，也是一個大問題．但是現在可以說的，是勞働組合的目的，是歸結於產業民主主義的．產業民主主義，是產業自由的要求．產業的自由，是產業的統制，不可不歸於勞働者．那麼，就是產業自治的要求了．我想勞働組合的目的，是這個樣子．照這個樣子來觀察勞働組合的目的，那麼他的目的和社會主義的是不能一致的．社會主義的目的，是把產業歸國有歸國家統制，并且維持工錢制度．而勞働組合的目的，是廢止工錢制度，和工錢勞働者的存在．并且產業自治的制度，要由自由獨立生產者—勞働者自己獲得．就這一點，可說工團主義實現勞働組合主義最高度的發達．并且可以說工團主義，就

是勞働組合主義．不過工團主義的缺點是卽刻把產業自治工錢制度廢止，和國家的廢滅生產者的專制結合起來的一點．補這個缺點的，是基爾特社會主義．我不得不屬目於基爾特社會主義的將來．勞働組合主義的解決，我想可以求於基爾特社會主義．

勞働組合現在的傾向決不是社會主義化的傾向．社會主義化的時代，是已過去的時代．所以新勞働組合主義的時代，已引來了．工團主義，Shop Steward 的運動，和 I.W.W. 各運動都是引導勞働組合主義的新時代的力，這些東西雖然他們自己不變做勞働組合的新精神或秩序，但是與勞働組合以新的强烈刺激，使他自己覺悟的功是不可沒却的．勞働組合主義由這種刺激才發見新精神．產業自治，和工錢制度廢止，就是代表勞働組合的新精神的句語．所以這個傾向，并不是勞働組合的社會主義化，乃是和他正相反對的傾向．就是社會主義之勞働組合的傾向．我想說的是基爾特社會主義之發生．一九二〇、二、十五、

社會制度之經過與其將來

譯 Edward Carpenter 書 Towards Industrial Freedom 第二章

何培心譯

村落有無相通，人生所以達其目的，環球自由交易，世界必將躋乎大同，此十八世紀中葉之思潮也．迨夫十八十九世紀交代之際，科學日以發達，機器日以發明，而工商之交易物興於斯世．觀一八五一年之阿房寶殿，宏壯華麗，及當時之鐵路汽船，網羅棊布，可以想見其盛槪矣！故當時言論家恒有言曰：「個人之於社會，國家之於

世界，猶手足之於人軀，枝葉之於樹身，此個人與國家不能單獨生活，而當聽其自由交易，以促進社會之文明，成全世界之大同。然則歇斐爾特(Sheffield)之製造家，可送俄羅斯農夫以耒耜，俄羅斯之農夫，可報Sheffield製造家以米穀；蘭克夏(Lancashire)省之工女，朝可藉靈通之運機，而往助印度土人之紡織，夕可轉瞬歸家，坐談而暢飲Assam傭女之製茶。若是各以己之特能，而彼此自由交易，則自如不羈，各得其所，天下如一家，四海皆兄弟。豈非人生之幸福時代，快樂世界乎？詩家推納孫(Tennyson)信仰此時代之快樂世界，建築於個人自由交易之上，號稱最甚者也。關於此端，彼作有一段精彩之詩，大意如左：

「我好以深沉的眼光，研究將來的世界。看見將來世界必成為化境，有種種的奇特。那時世界好像一天堂，盡的活潑之商業，那商船的帆，活像舞蹈的飄揚。至泊淀之時，那領港者的紫燈，和船中之金包，都是如雨下一般。那戰鼓的聲也漸漸的沉靜不擂，打戰的旗幟也漸漸的都捲了！於是天下成為一家兄弟，世界成為泰和大聯邦了！」

夫信將來世界大同，建築於此神聖自由交易之上。吁！誠一出神之夢想也。夫將來世界大同之盛境，誰敢謂其終必不至，特恐其基礎決不在此耳。如曰不然，則今世工商之發達，不可謂非自由交易之賜，而所謂大同世界之兆象何在乎？惟見有被財主與傭奴，國家與國家，商人與商人，工人與工人，工人與商人，其相仇相恨，相殘相害，以至於各不聊生之境而已。

傳云，「皮之不存，毛將焉附；」今大同世界所以不能實現者，亦職是耳。蓋自由交易，原於各為其私，各為其

私，則必彼此交征，彼此交征則相敗俱傷，相敗俱傷則怨尤愈深；是直殘害之彌篤，安得謂大同世界可因而實現乎？簡言之，直一種妄想耳，根本上之謬誤耳。夫樹之生花，非爲人生果也，爲己傳種而已。今以如樹之人類，長此自私，肥己，亦決不能產生一種相親相愛之社會也。

前乎推納孫而有蕭侶（Thoreau）者，言自由交易之害，極其淋漓盡致。其言曰：「自由交易者，皆其手段敏詐損人而肥己者也。吾嘗一試爲之，但知無十年之學習，決不能得此種惡劣之手段耳」此警醒之覺士固不失爲先鳴之晨雞矣。然前乎蕭侶，亦有言自由交易之害者，卽薛雷(Shelley)其人是也。其言曰：「在自由交易之下，決無眞正道德之可生，苟欲生之，舍窮富平等之方法，其道殆無由也。」觀此二人之言，雖有涉於憤激，然由今思之，則字字俱實現矣。

今於此自由交易之制度中，不能望有大同世界之發生固矣。然僅以此制度而言，今已至破產之現象。其所以然者，則以有種種催促之原因在焉。茲分爲數大端，而以次說明之如左：

第一 本於自由競爭主義之現社會制度之謬誤。今任執一人而問之曰，正當自由競爭，有背於道德乎？彼必答曰否否。然則正當自由競爭，皆爲時人心理所公認，是屬無可疑者矣。蓋自由競爭主義，其所由來者漸。十八十九世紀之交，自由競爭學說風行全歐，而以政治經濟學家之主張，尤爲特甚。於是自由競爭主義，乃演成極端之放任主義。凡個人爲生存競爭，國家不嘗加以干涉。卽因而稍有越軌之行爲，要於社會全體有益，法律亦嘗放任之。鼓吹既久，深入人心。此空洞之學說，遂變爲天經地義之主義。國家信之，個人信之。於是遂喚

來一場長期之激烈競爭，而變成今日之相殺殘局．強者爲王，弱者爲寇．假仁假義，道德屏存．其窮而欲生者，無論老幼男女，乃不得不作害健康非人道之種種苦工．生靈塗炭，民不聊生．社會共同生活日以見其險象．國家不忍見焉，乃遂出而加以干涉．放任主張家之抗辯有如彼，而限制之規定乃不得不如此．於是強者之於弱者，資本家之於勞働者，遂有所顧忌而不得任意舞弄其欺凌之行爲．由此觀之，則十九世紀下半期，放任個人主義之潮流，固已有漸形下趨之勢，然亦豈非吾人之社會主義漸見萌芽之時乎?

此個人主義之競存時代，將轉爲社會主義之互助生活，文化史上之極大關鍵，蓋莫過於此，吾人則不可不注意焉．言念及此，則此自由激烈競爭時代以前之個人主義，不得不一略述之．激烈自由競爭時代以前之個人主義，實一種有一定而受限制之個人主義也．蓋古代之社會生活，成於自然之風俗習慣．工商之交易，亦隨自然之風俗習慣而爲之．故個人社會上之活動，恒不越乎風俗習慣之範圍．例如一人而欲飲酒食肉也，則以其餘物，或以餘物所得之金錢，與賣酒賣肉者交易之，即爲已足．其賣酒賣肉者亦不外乎欲得其所需．而交易之價格，亦隨自然之風俗習慣，恒有一定之標準．故個人與個人之間，恒保乎勢力之均衡，而個人生活之境遇，亦無不測之變動．因之社會秩序，常不失其安寧之狀態，而個人生活亦不至陷於困境．但自世界自由交易以來，則有迥然大變矣．歇斐爾特之餐刀匠，其習於製造餐刀，已經數世紀矣，而有德國之餐刀輸入充塞於該地．哥汶推(Coventry)鐘表匠，其習於製造鐘表，已歷有年所矣，而有瑞士之鐘表輸入充塞於該地．彼此競爭，優勝劣敗．價值墜落，債台高築．於是前之所恃以爲生活者，今則糊口無門矣．前之有常業者，今則茫茫無歸矣．此

自由貿易上之變遷也，而工作上之變遷爲尤甚、世界自由通商，企業因之勃興，傭備之源大開，工作之制亦變．前之坐守待傭者，今則遠遊求僱焉；前之深藏作業者，今則當門作業焉．所以然者，與人決鬬而已．但資本家爲抵制對手起見，而格外減低賃銀，以苦待勞働者、勞働者爲奔活生命起見，而組織團體，以抵制資本家．

由此觀之，則今日之工商社會，不曾戰爭之沙場，爾詐我虞，此守彼攻，未有受之而不戰慄者，亦未有知之而不戰慄者、又豈徒戰慄之而已哉？將謀改革之方焉、故吾人所處之時代，乃新陳代謝之時代．古代之敦樸生活吾人所不及焉，而將來之互助生活亦吾人所不及焉、雖然，改革之責，舍吾人外，其誰任之？

第二現社會之交易尙詐欺虛僞，奢侈，而在古代之社會生活，則凡產物貨品俱出之本地，其所以然之來源，消費者皆知之甚悉，詐欺虛僞等弊無所遁藏、例如購一件毛衣，此毛衣之面面，買之者皆知之．其原毛知出之隔鄰之羊皮；織成爲綫，知作之近村老嫗之手腕；織成爲布，知出之某氏之織機；作成爲衣，知出之某婦之針工．故一有弊竇情形，不難卽時知之．因之賣之者，亦無所施其假冒之手段、然自世界自由通商以來，則此局面乃頓然改焉、以美觀之貨品，而加以悅耳之甘言，受詐欺者所在皆是．卽留心而細辨之，而魚目混珠，亦難察出焉．斯賓塞嘗曰：「凡兩磅之絲貨，恒有一磅半之染料質夾雜於其間」，誠哉是言也．以吾思之，凡今之雜貨店，如賣酒賣油者，亦必有多少之夾雜質，參入於其中矣．

以今日科學之進步，製造家以化學僞造貨物，比比皆是．不惟買者莫辨其眞僞，卽政府亦無由矯正其流弊．苟欲攉而淸之，吾恐舍公共之社會制，其末如之何也、

述論及此，則不可不一言現今廣告商遊商之制．數年前以英倫一隅，而業於廣告商者，有八萬人之多，六萬四千之遊商，尚不及焉．究其實，此種遊商與廣告商，不過普通商家決鬪之方法，毫無補於實際，是無意識之甚者．故一商人常得於此，而耗於彼，卒之得耗相抵，其結果一無所得．由此觀之，而於社會全體，尚有利益之可言乎？綦者披爾（Peers）氏謂彼支出之廣告費，每年有十萬元之多，是知其耗費之鉅矣．換言之，此種廣告商與遊商，不外商人所養之武裝軍隊耳．此不過商人浪耗之一端也，而此外市面之浪耗，如奢侈貨品，有害貨品，尤難統計其數．倘以此浪費之金錢，用之社會公益之事業，卽可以樹絕大種種濟衆之工具．其社會全體之幸福，爲何如乎？

第三工商生活之滄桑莫定．此誠現今與將來之一重大事件，吾人不可不重視焉．古代之工商生活，固於風俗習慣．故其地位，恒不變更．卽有變更，亦漸而緩，恢復亦易．然現今之工商生活，甚非昔日之比也．天翻地覆，至無一定．一新企業之興，可擲同業者於大西洋之外；一新發明之起，可投同藝者於深泥坑之內．他日此新企業者，新發明者，亦爲他新起者所顚覆，而倒閉不起．前起後仆，長此循環．設想前途，人人自危．故資本家日在驚慌中，恐資本一旦蕩然，而無活動之餘地．勞働者亦日在驚慌中，恐反覆流徙，無事而受飢寒之困窮．

酷哉社會生活動搖之爲害於人類也．然其救濟之法何在哉？豈非財產公有之主義乎？如其行之，則生活動搖之危害，吾敢斷其必無．例如在此制之下，英倫煤炭之需要，一旦降落一半，則供給必超過乎需要一半，雖目前有不良之現象，然以行此主義轉移日如，不難卽將超過製煤之工人，移作他種工業，而此留下之工人，亦卽得

恢復原狀，仍舊作工．若是一時動搖，雖或有之，而生活之危害，却無由見焉．然常時之現象則何如乎？供求之變易，滄桑靡定；人生之困倦，綿延不止．時或數千工人羣被驅逐，而流離無歸．時或數千工人羣被召喚，而團作一處．豈獨工人受害而已哉，抑資本家亦常受害焉．即其儲蓄貨物時歸於無用是也．蓋自世界交易以來，供求不均，發明日新，則資本家即不敢多造貨物而實倉庫，以遭不測，而受損失．但彼輩之幸者，則恃有無業羣工哀號其門外．機會一旦來也，而即一喚召工，衣之食之、機會一旦去也，而即一令停工，驅之逐之、機會來去之無定常如是，而工人召逐之無定亦常如是．然則爲工人者，不亦疲於奔命乎？撫今思昔，古代之工商，雖亦有動搖，然決非如今之烈，而流毒滋深．所以然者，古代儲蓄之風有以致之也．故平常之時工人仍舊作業，其貨物超過乎需要者，則蓄藏倉庫以備不虞．至緊急之時，以有此儲蓄之救濟，其工人作業亦仍舊坦然，不激不忙．此資本家所以無恐慌之時，而工人亦無凍餒之苦也、然今之資本家敢從事儲蓄乎？恐其破產之日立將至矣，而工人之受累亦良有以夫．

夫忽作忽罷，工人之職業既不自主．而時暴時寒，工人之生活亦無定則．總平均之，要與會少而敗運多．儲蓄無望，飢追屢綿．於是而人生之與趣枯燥．人生之與趣枯燥，而人生之活動消極．人生之活動消極，而人生之機能減失．甚則無米無薪，妻子離散，極人生之苦而起厭世之悲矣．若是而謂社會之生機，將不破裂乎？吾不信也．

現今之社會制度，不適於吾人之社會生活，今日之重大問題，蓋莫過於此．以吾人觀之，現今之腐敗制度勢

將破產，而來日之新資制度，勢將萌芽。 世界交易愈廣一日，則競爭愈烈一日。 競爭愈烈一日，則漩渦愈激一日，而機器日以發明，人工日以減少，於是富者束手坐享，貧者束手待困。 而富者愈富，貧者愈貧，於是社會成為兩大階級，而兩相對峙。 兩相對峙，則互相敵抗。 互相敵抗，則俱不安寧。 俱不安寧，則必謀調和解決之方矣。

此失業糾葛之兩重問題，如何調和而如何解決，誠哉甚重而難。 苟其解決而調和之，則亦懼亦喜。 懼者何？恐解決之後，而人不能自私，好食懶作，社會因而瓦解也。 喜者何？蓋解決之後，而人禍福與共，如一家然，社會因而大同也。 然解決之前後，其勵而行之，則足以自利而利人，敢斷言也。

無業之苦，知之未有不受之者。 受之未有不思之者。 思之而苦，苦之而思。 於是而入覺悟之境，而圖謀創造之策。 則世界之人注意者日以加多，公共進行，而上述糾葛之問題，自不難於解決。 不觀乎今之勞働者乎，若輩曾惡衣惡食，彳亍於人門外，不乞人之施賑，但乞為人作工。 一旦而有工可作也，卽蒙雪冒雨，亦所不辭。 由此觀之，則勞働者不啻吾人之手足，乃備受若大之苦。 如吾人稍有人心者，豈不動慈悲之念乎？ 吾人充耳閉眼，未聞慈悲聽乞之聲蓋已久矣。 但今日不能再作忍心也。 吾之門將開，以讓入吾之室。 所以然者，人道主義同舟生活，有以迫吾而使至此也。

其開吾門，讓入吾室，固由於人道主義同舟生活；然亦所以承認其要求勞働之權利。 吾一言勞働之權利，他人或奇異而否認之，然亦無所用其奇異否認者。 如奇異而否認焉，則他一切權利，亦必在奇異否認之列。 吾人試一運思，無論何種權利，其最正當而真實者，殆未有過於自立權利者。 蓋自立權利，為一切權利之源，而他一切

權利皆基於其上，苟自立尙且不能，則其他諸權將何所寄託乎？ 夫其他之權利，如貧民受國庫補助，某人受他人扶養之類，雖法律上有所規定而賦與焉，然在眞理上實强造之權利，非自然之正當權利． 自然之最正當權利，而在眞理上最有確實之根據者，惟人類謀其生活上之自立而已．

然則此種要求勞働之自立權利，尙有否認之餘地乎？ 吾四面八方靜心冥目思之，吾爲同舟之社會生活再三思之，惟見其最合乎正義，最切乎人道而已，外此無所見焉．

反對者曰，切合乎道義，誠哉是矣，如無實行之方法何？ 吾答之曰，其切合乎道義，君旣認之矣，其所困者，惟無執行之方法耳． 如吾有方法而能執行焉，君亦自非承認採用而實行之不可也．

其方法唯何？ 曰積數年之預備，而實行之，則人各有業，全體受益，所敢斷言也． 如或不信，其一研究之，嘗必知其有當而表同情． 惟現今權貴之族，是否贊同，則有不能無疑者，其所以不贊同之理由，吾將於他處商榷之．茲所當陳者，則預備與實行之方法也．

在今日國家所設立之貧民救濟會中，其討論此無業問題之方法，約有四大端： 第一爲減少每日作工時間，先於鐵路公企業等着手． 第二爲限制未成年人作工，並增加其學習年限． 第三爲擴大工作，移用閒民． 第四爲建設農工殖民地．

此四大端意甚明顯，約解釋之如下：(一)減少每日作工之時間，則所餘出之時間，自可以位置無業之工人．(二)短縮未成年人作工時間，而增加其學習年限，則不惟可以添入成年無業之工人，而且使未成年人成爲完全

有能力之公民．此誠爲有益之舉．(三)興大工作，如國家廣墾荒地，深開運河，則一面可以多需人工，一面可以保持公益．所謂保持公益者，蓋謂此種利源爲國家所經營，以調和緩急，免爲私人所壟斷，而控制一般，因之則前述工商動搖之危害，可以減輕而受節制．(四)建設工商殖民地，則可以練習勞働者之公同生活．但既云練習，斯不可以全行強迫作工，亦以初創共同生活，各種工藝尚屬生疏之故．如一旦各種工藝而各習熟，則此種殖民地，自成爲一種自立人立之新社會矣．

此最後一端，較爲重要，尚須一言及之．關於互助生活之自立殖民地，英國貧民救濟會，尚未注意論及，而英國所設立之工殖地，如 Hollesley Bay 以辦理敷衍之故，亦未收良善之效果．但在大陸各國則有不然者，如比國之 M rxens，瑞士之 Witzwill 雖初人各行肉走戶，作事漠不關心，而久而持之，勵而行之，終則同舟共濟，達至美滿之自立目的，非如英國對於怠惰者，徒加稅金而終無進步也．

關於互助農工殖民地之設立情形，吾既述之如上矣．茲所當論者，則此種互助之自立方法，是否可推行於他各地，即吾人理想上之所謂新村落新城市是也．苟其行之，則彼此互助，人人自立，一種之豐富新生活，吾敢斷言其可彌布於全體．於是凡前束手無業者，可蛻變爲有用之人．人人服務社會，而社會全體發達；社會全體發達，而人人享受幸福．如此而行，實之經濟學上，豈非一至上之良策．但欲達其實行之目的，則須具必要之條件．即廣大之土地，盡心之辦理是也．

興念及此，則前世自由競爭主義，流毒於今世，實有痛心者．吾人不能立爲之斬草除根，以澄清天下，深滋恨

焉．然然公孫山久而久之，終必有完成之時．斯時也，人人有工可作，人人得以作工．全體發展！人人發展．則現世木麻不仁之死象，無業凍餒之苦境，自然晦退尘散，而天朗氣清矣．

抑此所曾聞者，則此擴張職業範圍之建設，限制未成年人作工之政策，新村落生活之主張，職業養成學校之提倡，何以不能一一見諸實行，及見諸實行，何以不能立生效力乎？夫無業問題之迫促，人固明明承認而且同情之矣．然及諸如此類救濟方法之進行也，而又不慨然承認歡迎焉，此又何故乎？

吾沉思之，其答案亦不難得．卽新思想尙未輸入，舊性習尙未脫離是也．前述之新救濟方法，意在勞働人士，社會公益，新思想也．現世活動之機，意在自私自利，爲地主資本家，舊性習是也．新思想如此之新，而舊性習如此之舊，此誠人民懷疑辨議之時代也．而新思想有信其必成爲事實者，舊習性有奉爲神聖制度無二者．信新者尙少，而奉舊者則多，此所以如上述非自私自利之互助新生活之諸建議，多不見諸承認而實行，或見諸實行而不立生效力也．

關於新村落及自立新殖民地之情形，吾既述之如上矣．然在英國國內之生活制度，則何如乎？現英國之生活制度，可謂前世紀之個人自由競爭之極盛時代，故私人壟斷一般利益，及詐欺，虛僞，無業，淩弱，坐食，諸流弊叢生，雖由此所以亦在改造之列者也，然如前述，人民全爲舊性習所薰染，其活動之動機，全係乎自私自暴，則言及改造，亦有甚難者在焉．

改造之難，其原因無他，亦云未輸入新觀念而已．故改造之方，亦除輸入新觀念無他術焉．所謂輸入新觀

念者，即創造新人生觀是也。反之所謂舊人生者，即如前述樹之生花，非爲人生，果實爲己傳種是也。有己無人之舊人生觀，其所由來者漸，至近世而生產一種相殘相害之荊棘世界。今欲轉移而變化之，自亦非自灌入新生活新生命之種種新肥料，將此充天塞地之荊棘，變爲愛物親人之玫瑰不可得也。

由困迫而覺悟，而改造，是勢所必至，理有固然者。今日社會中之一部分人，始則遇戰潮而敗北，繼則無職業而困窮。無衣無食，又凍又餒。而且有錢有勢者，雷厲風行壓制於其上。人有財而坐食，我欲勞而不得。乞飯於他人之門下，備嘗人生不堪之境遇。悲痛而覺悟，覺悟而呼號。於是前世天經地義之自由競爭主義，今而漸知乃一種有害人類之邪說矣。而文化之運動興焉。蓋自由競爭，優勝劣敗。而優劣之謂，乃比較之詞，非絕對之詞。其結果，則始終無優勝者。所謂個人之生存何在。所謂社會之公益何在。故自由競爭之制度，一日不改革，則人生一日在危險中。何則？日在沙場與人決鬬也。不觀乎社會中之一般勞働者乎？伊誰所以有今日困窮之結果者，以往日戰北之原因。故今日爲人之牛，作人之馬，而甚有欲爲人之牛馬，且不能得者。此所以勞働者有自立之勞働權利要求，而爲財產歸公，機器歸公之主張也。苟有人長此主張而運動之，而人心不死，天良復活，則玫瑰既不失爲美於荊棘之日，而新社會亦終必有代乎舊社會之時也。

否則長此因循苟安，聽其自由競爭，豈惟無以保身，抑且舉畫國亡。蓋國者由人民組織而成者也，未有其人民自相殘害而國能長存者，亦未有其大部分人民，離渙不遂，而國能自立者。現恐慌之逼促極矣！其所以起之原因，由內亂，抑由外患，吾人姑且不問。總而言之，物必先腐也，而後蟲生之，未有自相伐而患害不至者。互助共

立之道，吾人可不講之哉？

吾人今日所處之社會，富者愈富，貧者愈貧，富者坐富，貧者坐貧，互相仇恨，互相殘害，將兩敗同歸於盡，吾人既研究其弊，而欲代以互助之制矣。然其實行互助之法，將以何道為最宜，斯不得不一言焉。吾人觀今日之大組合，如托拉斯者，日以張羅而宏大，非吾人實行新社會之路徑乎？

托拉斯日以擴張而包羅，自為實行社會主義之路徑。然亦有未盡然者。不觀夫近來政府為政之趨向乎？自一八四八年婦幼限制作工法令始，至一九〇八年賃金最少限制法令止，政府為政之計策，亦有似乎依從社會主義之方針者。對於一般利益之商業壟斷家，加以限制。對於經營私利之有妨公安者，加以防阻。而且扼要企業由國家自辦，重大利源國有之謀略，亦有漸漸實行之勢。此蓋順進化之軌道，應時勢之要求，有不得不然者耳。故除守舊派如保守黨，自由黨，尙在夢中外，而維新派如工黨，社會黨，乃皆極力歡迎而熱心贊助焉。然至有今日破爛之時勢，而始行頭痛醫頭，足痛醫足之方法，見兔顧犬，亦已晚矣！

夫補救則補救之矣，然所可信者，社會主義，終必有實現之日也。其所以然，則文化之進步，制度之改良，有不得不然者耳。夫郵政，電話，電報，鐵路，改為公有共辦，以至於成為完全社會互助制，雖以吾人之一生，亦不得而見之。然一部分土地公有，某種企業公辦，不久將見諸實行，是所敢斷言者也。

所謂共產共辦主義，苟一旦而見諸實現，則現世自由競爭之流弊，將一掃而清焉，是可勿待言者。例如壟斷公益之弊害，無端破產之弊害，欺詐之弊害，虛偽耗費之弊害，勒掯之弊害，坐享坐困之弊害，過勞過閑之弊害，剝奪

工人之弊害，以及種種不公不平不仁不義之諸弊端，在共產制度之下，未有不概自歸消滅者也。

然亦有所可慮者，則所謂官僚政治之弊，恐因而發生者也。官僚政治者，在位辦事者，自以賢老自居，而心懷神武政治主義。設局分司，羅置閒人，深文滋令，干涉雜出。極其流弊，不惟使人民真正個性沉淪，有礙於社會之進步，而且無益之寄生蟲，日以加多，有甚於現世受扶養之坐食富翁也。

觀目前之世界大戰，其有影響於我國官僚派之專權，可以知之矣！大戰勃發以後，我國官僚派之氣燄為之一張，自命神武元老，處事獨斷獨行，而尤以陸軍部各大員與國務各大臣之作威為其特甚。凡人民之輿論，公共之安寧，概置諸不顧不聞。朝令夕改，秩序騷然。其效果則徒損失其信用耳。當此國民生活恐慌時代，而激起內亂，亦未可料也。

抑當此外患急迫時代，彼國民後援聯合會，對於外禦其侮，為何等需要，而政府對之，宜如何親近。然漠然視之。不惟漠然視之，且仇視之。此誠吾大惑不解者也。

由右觀之，官僚政治之弊害，已顯然可見。故吾人不主張勞働管理主義則已。如其主張之，則官僚政治切不可不預防其發生。其預防之方法，惟有先努力於公民教育而已。

吾於將來文化運動之方針，詳於本書以下數章。準此而行，以達彼岸，則無半途危險之發生，可斷言也。

中華書局廣告

人人當備新地圖

人人當購新地誌



世界改造大地圖

陰曆本年底出版預約同時截止

根據凡爾賽條約凡戰後各國疆域之變更悉爲調查繪列詳明地名華英對照全圖一大幅附圖四幅說明三篇爲改造後唯一最新地圖

定價一元六角
預約八角

世界改造分國地圖

陰曆庚申正月出版預約同時截止

圖凡三十二幅皆據最近調查尤注意於戰後改造如各國新壤舊界瓯地新立國等繪列甚明瞭如指掌附地一冊華英英華地名表一冊

定價二元
預約一元

中外地理大全

預約陰曆年底截止庚申年二月出書

本書內容完善久有定評歐戰後地理上之變遷甚多玆特重加增訂凡及歐洲媾和後新立之國及各國土地之變更無不詳備

紙面並裝六冊
定價三元二角
預約一元六角

印有樣張◉函索即寄

雜載

言論自由與國家

澹廬

日本東京帝大助教授森戶氏因談無政府主義，被斥於大學。彼邦言論界上對於此事咸鳴不平。中央公論二月號卷頭宣言「言論自由與國家」一文，亦為對此而發。可見支配階級之不能容忍人民言論自由，中日相同；所不同者程度上之差別耳。茲節譯其文於後。

一國之文化，皆出自國民自由之精神活動，國家雖能助長文化，然終不能創造之也。國家設立之教育機關與制度，以及種種教育上之設備，皆非文化創造之直接源泉。蓋創造文化者「人」也，其自由之精神活動也。然自來當軸者不明此理，謬謂國家有時得自創造文化，自負創造文化之資格，試其獎勵文學藝術之能事。如日本之文展院展，恍若中世紀之國教制度，不過迎合偽善而與之合汚同流而已。不寧唯是，國家有時且以文化陶鑄於一定之型式，而壓迫反對之傾向。此種政策，含荼毒精神生活在內的本質外，豈有他哉？

放任言論自由之結果，固難免思想雜出之弊，然謬誤之思想祗能於其內面修正之。此所以言論之自由與信仰之自由相並而為健全的精神生活之二大要諦也。

眞理非能卽時現其全豹，必經幾多之謬誤而後見者也。（按此因求眞理的歷程，亦實驗的歷程故耳。）易詞

言之眞理者，於各各所信相戰之中而自己證明者也。 吾人旣常信眞理爲最後之勝利者，則當認下列二事之重要：(一)對於精神上之戰，不爲誹謗，脅迫以及非理之强制；(二)限於得維持共同生活之條件保障精神活動之自由。 凡此二事皆國家所得爲之，而惟在此範圍以內，國家得積極的與於文化開展之事業。

凡爲政治家者往往視現存者爲神聖不可侵犯，因急於維持共同生活之條件，動輒抱禁止批判之傾向。 夫批評之宜公平眞摯，弗蹈輕率之弊，弗阿附流俗，固無待言。 但自來國家與人類道義的偉大觀之基於智識與良心之自由批評，應極端歡迎者也。 苟以本於智識與良心之自由批評爲放僻邪侈，是道德觀念之昏迷也，是淺薄而似是而非愛國心之盲動也。

蘇維脫共和國(Rusian Soviet Republic)各方面的觀察

李霽初

開數百年無數社會主義者理想成功的創始的俄國蘇維脫共和國，吾人對着他每有許多懷疑。 這個原因，我可以分做四種：

(一)中國人素不注意世界的事。 俄事尤甚。 所以當羅馬諾夫朝(Romanov)未傾覆的時候，那醞釀的革命運動，一點沒有去研究過。

(二)蘇維脫政府剛纔成立，而受着帝國主義資本主義者的封鎖的暴烈對待，所以消息很難傳來。

(三)反對者往往造謠誣衊。

(四)各國所喧傳的蘇維脫政府的消息，多由革命時各國僑俄人民所帶來，因這幾個原因所以蘇維脫國家的消息傳來的狠少；而可靠的消息尤少．縱有些可靠的消息傳來，也是東鱗西爪，零碎已極．所以我們要下他一個澈底的研究，眞是困難．現在不揣鄙陋，摭拾中外傳來的可靠消息，編成這篇文章．當這個時候欲求一完善的著作，眞是狠難．以此企望於無研究像我一樣的人，更是不要說了．所以各種的缺點，當然在所不免．不過篇中所載的，比較的稍有系統；且比較的可信，閱之可以知道他國內的大概，不致被那糊裏糊塗所說的所欺罷了．

(一)

蘇維脫政府，(Soviet government) 就是所謂布爾什維克 (Bolsheviki) 的政府．布爾什維克黨實爲俄國社會民主黨 (Social Democratic) 的正統．在千八百九十八年，俄羅斯社會黨分裂，其中一部分，遂組社會民主黨．其黨綱一如今日的布爾什維克主義．此黨成立僅五年，因意見上的歧異，遂分裂爲二．從此尼古拉斯列寧 (Nikolai Lenine) 領布爾什維克；—譯言多數；—普來哈洛夫(Plekhonof)領門什維克黨，(Mensheviki)—譯言少數．兩黨雖對峙，然在主義上沒有好多不同處；不過布黨主張用革命的手段，實行主義的全部；而門黨則以爲今尚非其時，欲與憲政黨提携，維持國會的能力，以爲過渡物．所以脫洛斯基 (Leon Trotzky) 說：「門布兩黨，不過進行的手段不同罷了．」然竟因此分道揚鑣．列寧年二十餘，即奔走革命，幽囚放逐，備受困苦．脫洛斯基以青年突出，與列寧相倚爲命．千九百零五年，他當個勞兵會會長，列寧也歸了；二人同謀革命，事敗，流逋海

外．一千九百十七年三月，尼古拉第二遜位，臨時政府成立，脫洛斯基自美返，列寧亦受德資送回國．時俄新府迭次改組，都不能饜人望，食物缺乏，前敵挫敗，人民的困苦較前還要加等．列寧乘機豁其手腕，號召西伯利亞多年的政治犯和他的舊黨，並向衆宣傳土地工廠公有，對德媾和的政策．脫洛斯基亦得組勞兵會、陸海軍人，農工士衆，莫不屬望．明眼者都知道列寧政府即將成立、七月，克朗斯大得(Kronstadt)首先發難．十一月，彼得格勒(Petrograd)莫斯科(Moscow)的軍人，都倒戈相向．爭戰數日克蘭斯基(Krensky)逃．布黨用全力向各地進行、西自波羅的海，東到太平洋岸，一時布黨蜂起，社會革命黨政府—即克蘭斯基政府—全倒，而蘇維脫政府遂成功了．

(二)

有許多人說蘇維脫政府，是一種「紅恐怖」"Red Terror"是俄國的特產物．還有疑他是無政府黨—均產者，—饑餓的暴徒．眞是荒謬極了．蘇維脫共和國憲法第九條略說：「本政府實施社會主義之一切制度．」列寧脫洛斯基同爲第二次萬國勞働會的會員，對於馬克司主義造詣極深．布爾什維克的祖先社會民主黨，是俄國的崇奉馬克司者、所以布爾什維克黨，確是一個馬克司派的社會黨．

布爾什維克的理論和黨綱，完全與馬克司(Heinrich Karl Marx)所見相同．他們說：經濟的趨勢，決不能限於國家民族的範圍．此次大戰，即爲組織的不善，以致自起破產的衝突．現在的資本政府，欲以一國的力克服世界的經濟．資本家與之同惡相濟．和平時則剝削勞働者的利益；戰亂則荼毒無辜者的生命、這一句說是

摧殘人類的經濟天能，以維持少數的中產階級的利益．惟世界的無產階級，利害相同．他們的敵人，厥惟有產者．所以解決今日的問題；惟有團結世界的無產者，對任何的資本政府資本者施行猛烈的革命．必達到有產者消滅，勞働者自起握權，纔能够維持勞働者的利益．舊組織既消滅，然後聯合世界成一個經濟大組織．所以俄羅斯社會主義政府的成立，他們決不視爲滿足．總之，他們的主張，是用革命的手段，建設一全世界的勞働者自決政治．

布爾什維克，既是宗奉馬克司；所以各處具有同樣色彩的，也是狠多．近來美國報紙，時有世界工黨（I. W. W.）與布爾什維克交歡的事．脫洛斯基說：「德與的社會黨，爲吾人最好的兄弟．」里百尼喀（Liebknecht）的死，布黨多爲之喪氣．所以美的世界工黨，德的斯巴達加斯團，(Spartacus) 與布爾什維克，是立於同樣的地位．就是法國的工團主義（Syndicalism）和英國社會黨的一部，也和布爾什維克有多少的相近．

（三）

蘇維脫共和國的政治略如下述：

（1）

立法　全俄勞兵農蘇維脫會議—地方蘇維脫會議—州蘇維脫會議—縣蘇維脫會議—村蘇維脫會議—市蘇維脫—鄉蘇維脫

行政　全俄中央行政委員會—人民委員會（下分外交，陸軍，海軍，內政，司法，勞働，保安，教育，人民，郵電，財政，

運輸農業工商糧食度支監督國民生計會衛生等十八科）—地方州縣……行政委員會

司法　法庭—地方……法庭

全俄蘇維脫會議，表決一切大事．中央行政委員會由全俄蘇維脫會議選舉人員組成；對全俄蘇維脫會議負責，監視一切行政立法各機關並握全俄蘇維脫會議閉會後的最高權．人民委員會對全俄蘇維脫會議和中央行政委員會負責施行國內一切政事．人民委員會委員由中央行政委員會委任．各分區行政委員由各分區蘇維脫會議選出；不過須服從上級一切規劃罷了．

勞農會議為今日革命機關．將來革命成功，祗有經濟的發展和分配問題罷了．所以將來的最高立法機關，便是公衆經濟最高會議．

法庭制度以一個月為調查期，一星期為審判期．非是不能行刑．法令森嚴犯罪若立予重辦．所以狠能維持治安．

他的特點，便是沒有官吏品位的階級．一個好官的官俸和一個好工人的工價，是一樣的．官吏的衣食住，也和人民沒有差別．除維持秩序和謀公共幸福外，別沒有一點威權．人民對於官吏有直接罷免的權．

蘇維脫政府排除勞働階級以外的人插入政權的政策，許多人因此發生疑問說他是一種賤民專權(Proletarian)不是普遍的民主政治．其實在布爾什維克的治下，不承認除勞働者外還有別種階級的存在．蘇維脫共和國憲法第七條略說：「當這個勞働者和剝削階級結鬭的時候，不容剝削階級在蘇維脫會議內活動，以保勞

動者的勝利.」這是在過渡時期內所以排除剝削階級的原故. 他們說:倘若到了成功時期,社會上祇有共產者,勞動者一階級,那麽社會上便沒有那個不有政權了. 說他們的淘汰物,沒有公民權,便是一個專權政體,他們正以爲好笑呢.

(2)

土地,土地生產機關的私有,是社會主義者所視爲剝削階級的所從發生,而必定要猛力打破,纔能够維持生活的平等. 所以蘇維脫共和國憲法第三條略說:「土地無償還收爲社會公有,平均分配於農人使用;工廠,森林,鑛產,銀行,均歸公有」云云.

他們的憲法第六十三條說:「資本家的武裝,一律解除」云云. 又第六十五條略說:「雇主,私商,中間販賣者,經紀,資本者,地主,均不得有選舉和被選權」又業主還有最大的特別賦稅的抽收,不出錢的,便禁錮在牢裏,必定要繳齊款子,纔能釋放. 又有一種賤買貴賣的人,政府用換幣的方法,把他們的錢,一齊誘出來. 他們的政府說:我們要想大家過得,不得不設法剿滅這種人. 但是祇要你的產業充了公,政府還能於有限的時間內,資給你,並不如外界所傳的那樣橫暴. 今則新政府成立已久了,這種人是絕無僅有了.

現在的工廠,是由工人,技師,商團代表,工廠管理等組織的管理經濟會管理,沒有一個業主了. 工人所住的房屋,是最好的,多半是從前業主和製造家的屋子;可是不够分配. 他們的政府,現正預備修築些鄉村,花園,城市,給工人住. 工人的食物,最爲高尚;並且能用特別廉價售得. 同時並注意工人的衛生,和愉快,從前特殊階級獨

樂的地方今則爲勞働者的俱樂部了．至於那工作時間的限度，和婦孺的特別保護更是不要說的．技師和專門學家極爲優待．所以他們發明的意志極强並很能爲國家效力．那喧傳的虐待技師是不確的．

商業已收爲國有．商人都是經營國家的事．商店的招牌就是個某地勞農政府某店第幾號．物價有一定的標準，不能任意操縱．據政府的計劃國外貿易由政府組織委員會經理，要買貨的便去問他．商人有商業聯合會，近更有和工會併合的趨勢．

農人也一樣的優待．政府印刷許多小冊子，散給他們，使他們用新法播種．所以農業極有進步．那田土的分配，是按各人的能力和家人的多少爲比例．農具也由國家借給．

(3)

有許多人見蘇維脫是一個工人政府，便疑他不肯智識．殊不知社會主義的國家，不過不許剝削階級的存在；至若智識的普及比任何政府還看得重要些．所以蘇維脫政府當這個軍務倥偬的時候，居然提出大宗款項來擴充教育．他們把學校分二級，一級是爲八歲至十二歲的學童辦的，修業期爲五學期．一級是爲十三歲至十七歲的學童辦的，修業四學期；這是叫做勞働學校．又有爲六歲至八歲的兒童辦的預備學校．又增設雙區等的學校和各門勞工的學校．又增置許多圖書館以提高普通一般人的智識．高級的教育也極力提倡．講到教育發達的狀況，斗大的莫斯科有一二十萬的學童；單講大學也由六個增到一二十個了，別些都可類推．

蘇維脫國內的學校，工作和布爾什維克，爲一重要的科目．學校內沒有懲罰，沒有試驗，卽入學試驗也撤廢了．他們說：無論如何，決沒有那個去聽不懂解的講況，且有許多因試驗荒廢時日的，所以決定把他廢除．這個治下，的學童衣食都由學校供給；並且最爲高尙．所以強迫敎育的憲法，還沒有實行，已經是大家澄之若憲了．

（4）

蘇維脫政府，爲防止寄生階級和謀生計的完善起見，定強迫勞働制；非勞働者不能得食．現在這個國內，無論何人，都盡力於團體的互助的工作；沒有一個分利而食了．生產者旣多，國民的生活，雖受戰爭的影響，居然逐一天一天的增高了．

電火熱力，已歸國有；人人可以無代價的享用．無論何人，不得私有房屋．每縣設房屋理事會；要房子的，便去問他，現在籌備修築些新房子給大家住．飯食是用所給的片子去買；價値是一定的．要衣服呢，當穿着那套的同房屋理事會交涉，得他允許，纔能夠去買得．這都是爲愼防射利和供不應求的原故．

在蘇維脫政府的政治下，絕沒有階級的生活．脫洛斯基夫人所住的房屋，還沒有別人的好．食物也是官民一體．衣服呢，絕看不出有那一個獨自襤褸或獨自美麗的樣子．就是燃料缺乏的時候，也是大家同寒．坡甫羅威基（pavlovitch）是一個高官，也因凍而廢掉他的右手；這是一個好證據．

這個政治之下的姙婦，最受優待．產前產後各六週內，停止勞働；但是工資還是照舊付給．姙婦有特別的住所；有醫藥的供給．還有產母學校，專授生產的學問．

勞農政府下有許多的兒童養育所，……的機關養育無數萬的兒童．這種機關內有養育部，教育部，遊樂處，運動場，病院看護婦……．兒童稍長，即送入學校，到十七歲纔任他自營生業．其他未入所的，衣食亦由社會資給．凡非過犯而失業的，——如疾病，衰老，廢疾等——均由社會上資給養料，犯病的且能獲得醫藥和服侍．

勞農政府下的人民一律平等，絕沒有階級種族的區別．言論，集會，結社，取絕對的自由．

（四）

蘇維脫政府的設施，我已把他約略寫了一下．國內人民，對於政府的態度，是怎樣呢？我再述一述：

一到俄國，那種叫「自由了」的呼聲，洋洋盈耳．那被推倒的資家說「政府狠能維持治安，不過大家工作罷」．從前反對布爾什維克的，現在都願為新府效力了．社會革命右黨說：「烏克蘭某地從前為非布爾什維克的大軍所駐．不久那地的居民，一個一個的布爾什維克化了」．門什維克黨說：「勞農政府的設施，確能為羣衆謀公共的幸福」．最近無政府黨首領克魯泡特金（Peter Kropotkin）致友人的信也說「蘇維脫政府的計劃，是極合於社會革命的旨趣」．可見勞農政府，確為俄國衆望所歸了．

他們所歸心的政府，受着環而攻之的危險，所以他們極富於奮鬬的精神．國內的軍人，雖遇着墮指裂膚的天氣，一聽到征發令，便即刻勇敢去戰的．那班勞働者流，且常能自組義勇軍，以救國家的危急．那技師和專門學者，也極力用力到物質的發明上去，以救物質的缺乏．工人也能於嚴寒絕火的天氣，盡力工作；有些竟致因此殘廢的；然而他們全不顧及．工作時間，有時還要超過八點鐘；十六歲以下的兒童，有時也要工作；然而沒有那個

怨恨政府的，還有宣傳的人，雖然受如梳如篦的檢查，如火如荼的搜捕，居然還是前仆後繼。 拔甫羅威基說得好：「各國都援助那復古派，我們一點東西也沒有，居然還要打滅他。 這不是得民心所致嗎？」

（五）

這個勞農政府，偏能於四境皆敵的中間，一天比一天的發展。 把他寫出來，也是一宗狠有趣味的事。

蘇維脫國內，雖然廢掉了常備軍；但是勞働者悉配武裝，差不多全國皆兵。 國家極優待兵士，所以兵士也效死衛國。 軍器一途，雖然受了封鎖，却是前朝遺下的狠多。 又組織一個軍需供給委員會，趕造新的。

從前協約國以爲縱不能用兵打破布爾什維克，也可以用封鎖的法子餓死他。 但是蘇維脫國內，居然能夠打勝這個難關。 自土地公有後，農民狠能勤快耕作。 況且生產者增多，種植法又大大改良，所以出品頗能增多。 國內現增設許多鐵路，開鑿許多運河，以便轉運。 他們沒有燃料，俾一面開採莫斯科的煤；一面引水力以代彼得格勒的電力；用草皮供給莫斯科的電。 沒有鹽吃，便發明一種新製的鹽，不僅能自給，且可以供給他國的用。 他們的麻沒有地方消售，俾夾麻夾棉，製成一種新織物。 又用紙代木，用脂代臘，製成一種新火柴，非常適用。 洛基 (Nogin) 說：「這樣的封鎖，反使我們造成一個不要倚賴他國的能力。」 巴錯林 (Bachrin) 說：「再過幾年，俄國會要變成一個物產儘豐富的國，能供給大陸諸國了。」 但是去年的俄羅斯，得了一個未曾有的大有年。 現在西伯利亞，小俄的大農產地，烏拉 (Ural)，烏克蘭 (Ukraine) 的煤地，均被收服了。 天時，地利，人謀，兼而有之，物質更不算問題了。

雜載 蘇維脫共和國各方面的觀察

蘇維脫政府的勝利，不在兵力而在主義的宣傳。布爾什維克主義，能於最短的時間，用最短的文字言語，合人了解，所以傳播最速。他常用宣傳主義的法子，爲軍隊的先鋒。他們常能於戰事危急的時候，用宣傳的法子奏效。宇登尼克(Yudenitch)的失敗；協約國的退兵，都是這個原故。列寧說：「派兵來打我們，簡直是和派人到布爾什維克的大學裏學布爾什維克一樣。」

再進一步說，德奧方面，時呈不穩的現象。美國也鬧個不休，意大利要求仿照俄羅斯的辦法，波爾根半島幡起紅衣軍，土耳其，伊蘭高原諸國，亦時有與紅衣軍聯絡的趨勢。大地河山，隨在相黨以伯有。所以布爾什維克，對於他們主義的前途，是極表樂觀的。

(六)

高爾卻克(Kolchack)滅了，台尼金(Denikin)朝夕莫保了，伊蘭高原諸國，土耳其搖搖欲動了，波羅的海紅潮，轉瞬將蕩漾於太平洋岸了。他東來的態度，是怎麼樣呢？我也把他寫一下：

蘇維脫共和國憲法第四條略說：本會議決定拯救人類於資本主義帝國主義之中，並贊成非合併非賠償及民族自決的政策。

又第五條聲明：反抗資本主義國家，以亞洲工人，各殖民地，及其他小國民爲奴隸，以圖少數人之利益的政策。

又第八條聲明：各民族是否加入俄羅斯，均聽其自決。

又散布的傳單有云：東洋數億民族，久困於侵略主義；本政府當積極的援助，使其獲得自由。

他們又累次宣言承認朝鮮獨立；反對日本對華侵略．

這樣看來，布爾什維克的態度，極光明磊落，並沒有可恐怖的地方．可是鄰之厚，君之薄，要是民族自決，勞働者自決、生活平等，剝削階級的打破，那資本主義侵略主義的發勢、特殊階級的尊嚴，豈不立刻就要煙消霧散呢？

這眞算危險，眞算恐怖，眞應該封鎖，包打，同他拚個生死呢．

完全國貨 毳臻麗密

中國第一毛羢線廠出品精良早已著名前蒙農商部展覽會給最優等獎憑令工商研究會審查國貨又列甲等併贈扁額曰毳臻麗密所有細章詳載仿單批發所法租界與聖街隆興昌分銷處各羢線號價目一律

附錄

青年煩悶的解救法

白華

▲唯美的眼光

▲研究的態度

▲積極的工作

現在中國有許多的青年，實處於一種很可注意的狀態，就是對於舊學術舊思想舊信條都已失了信仰，而新學術新思想新信條還沒有獲着，心界中突然產生了一種空虛，思想情緒沒有着落，行為舉措沒有標準，搔首踟躕不知怎樣纔好，這就是普通所謂『青年的煩悶。』

這種青年煩悶的狀態以及由此狀態產生的現象，如一方面對於一切懷疑，力求破壞。他方面又對於一切武斷，急求建設。思想沒有定着，感情易於搖動，以及自殺逃走等等的事實，這本是向來『黎明運動』所常附帶的現象，將來自然會趨於穩健創造的一途，為中國文化開一新紀元，就着過去歷史上看來本是很可喜的現象。但是我們自己既遇着這種時期，陷入這種狀態，就不得不自謀解救的方法，以求早入穩健創造的境地。

這解救的方法，本也不少。譬如建立新人生觀新信條等類。但這都還嫌紆遠了一點。須有科學哲學的

精深研究，不是一時可以普遍的。我們現在須要籌出幾種『具體的方法』，將這方法傳佈給煩悶的青年，待他們自己應用這種方法去解救他們的煩悶。我現在本着我一時的觀察，想了幾條方法寫出來，引動大衆的討論，希望還得着更周密完備的計畫，以解決這青年煩悶的問題，則中國解放運動的前途，可以免了許多的危險和犧牲了。

(一)唯美的眼光　唯美的眼光，就是我們把世界上社會上各種現象，無論美的，醜的，可惡的，偉麗的，自然生活以及鄙俗的社會生活，都把他當作一種藝術品看待……藝術品中本有表寫醜惡的現象的……因為我們觀覽一個藝術品的時候，小己的哀樂煩悶都停止了，心中就得着一種安慰，一種寧靜，一種精神界的愉樂。我們若把社會上可惡的事實當作一個藝術品觀，我們的厭惡心就消滅了，我們對於一種煩悶的事體作藝術的觀察，我們的煩悶也就消了。所以古時悲觀的哲學家就把人世看做一半是『悲劇』一半是『滑稽劇』，這雖是他悲觀的人生觀，但也正是他的藝術觀的眼光，為他自己解嘲。但我們却不必做這種消極的悲觀的人生觀。我們要持純粹的唯美主義，在一切醜的現象中看出他的美來，在一切無秩序的現象中看出他的秩序來，以減少我們厭惡煩惱的心思，排遣我們煩悶無聊的生活。

這還是就消極的一方面說。積極的方面也還有許多的好處：

(A)我們常時作藝術的觀察，又常同藝術接近，我們就會漸漸的得着一種超小己的藝術人生觀。這種藝術人生觀就是把「人生生活」當作一種「藝術」看待，使他優美，豐富，有條理，有意義。總之，就是把我們的一生

生活當作一個藝術品似的創造。這種「藝術式的人生」也同一個藝術品一樣，是個很有價值有意義的人生。有人說，詩人哥德(Goethe)的「人生Life」比他的詩還有價值，就是因爲他的人生同一個高等藝術品一樣，是很優美，很豐富，有意義，有價值的。

(B)我們持了唯美主義的人生觀，消極方面可以減少小己的煩悶和痛苦，而積極的方面又可以替社會提倡藝術的教育和藝術品的創造。藝術教育可以高尙社會人民的人格。藝術品是人類高等精神文化的表示。這兩種的貢獻也就不算小的了。

總之，唯美主義，或藝術的人生觀，可算得青靑煩悶解救法的一種。

(二)研究的態度　怎樣叫做研究的態度，當我們遇着一個困難或煩悶底事情的時候，我們不要就計較他對於切己的利害，以致引起感情的激刺神經的昏亂，而平心靜氣，用研究的眼光，分析這事的原委因果和眞相，知道這事有他的遠因近因，纔會產生這不得不然的結果，我們對他不當有煩惱厭惡，祗當研究對付他的方法，以改造他的趨勢。我們下了這種研究工夫以後，我們對於這切己重大的事，就會同科學家對於一個自然對象一樣，祗有支配處置的手續，沒有煩惱喜怒的感情了。

譬如現在的青年，對於社會上腐敗的制度，政治上不良的現象，都用這種研究眼光去考察，不作一時的感情衝動，知道現在社會的黑暗罪惡是千百年來積漸而成，我們對他祗當細籌改造的方法，不當抱盲目的悲觀，或過激的願望，那時青年底因政治社會而生的煩悶，一定可以減去不少。因這客觀研究的事業是不含痛苦的，是

遺煩悶的，而同時於事實上有極大的利益。

所以研究的眼光和客觀的觀察，也是青年煩悶解救法的一種。

（三）積極的工作　我們人生的生活本來就是「工作」，無工作的人生是極無聊賴的人生，是極煩悶的人生。

有許多青年的煩悶，就是爲着沒有正當適宜的工作而產生的。試看那些資本家的子弟終日遊蕩，沒有一個一定的工作，雖是生活無慮，總是煩悶得很，無聊得很，終日汲汲的尋找消遣排悶的方法。所以我以爲正當的積極的「工作，」是青年解救煩悶與痛苦的最好方法。青年最危險的時候，就是完全沒有工作的時候。這時候最容易發生幻想，煩悶，悲觀，無聊。

至於工作，有精神的與肉體的。這兩種中任擇一種，就可以解除青年的煩悶。但是做精神工作的不可不常附帶做點肉體的工作，以維持他的健康。

以上是我一時的感想，粗略得很。不過想借此引起諸君對於這黎明運動時代青年最易發生煩悶的問題，稍稍注意，商量個周密的解救辦法。

中華書局廣告

中華憲法平議

紙面洋裝一冊定價五角

本書爲美國韋羅璧韋羅貝兩大教授任吾國憲法顧問時所條陳之作其中如共和政治篇制憲篇總統與國會篇政黨篇省制篇以西方之經驗證以東方之形勢語語扼要非泛論政治者比茲由政治學碩士萬兆芝君譯成華文詞語明顯足以達其所見現屆國會制憲聲中殊足供行政家與政治家之研究也

聽!!聽!!聽

海潮音來了　准九年三月九日出世

要得眞正的宇宙觀與人生觀

要得徹底的覺悟

要得不息不退轉的進化

要得無限制無障礙的智慧與能力

要得自由的創造

要得平等的解放

要得普遍的永遠的圓滿的安樂

請聽聽這一股的**海潮音**

每月出一册　每年十二册

每册小洋二角　定長年二十角

批發照價八折郵費二分半

總發行所　上海中華書局　各埠中華書局　各佛經流通處　各代售書報處

民國九年三月十五日出版

解放與改造

編輯者　北京新學會

經售者　中華書局　上海福州路棋盤街轉角

經售處　中華書局　北京天津奉天廣州長沙開封濟州長春漢口南昌南京杭州蕪湖保定武昌太原常德福州成都重慶雲南徐州西安汕頭

分售處　中華書局　沙市蘭州衢州貴陽吉林潮州安慶桂林東昌廈門邢台綏化烟台鄭州梧州石家莊　黑龍江　張家口　新加坡

中華書局出版

◀◀特價書六種▶▶

古今尺牘大觀

本書分上中下三編自周秦至唐爲上編宋元明爲中編清爲下編編分十二册各采尺牘千餘篇每編分達情論理敍事三大類每類之中復分若干目凡屬名作悉爲收羅駢散長短無一不備

▲上編中編各十二册　定價各二元
▲特價各一元　下編在印刷中

尺牘釋例

本書文字雅潔解釋明切每篇之後各有釋義對於遣詞造句立意稱呼懇切說明極易領悟又設廣用門何事如何敍法原文何句因事實不同如何敘法詳爲說明每篇可變化尺牘數十通

精裝定價一元二角▲特價七角
並裝定價九角▲特價五角

論說大觀

錄古今名作三千餘首分文體爲四十四文類四十二既富且備實集各種論說之大成爲向所未有

▲小本二十四册　布套二函　定價三元
▲特價一元六角

楹聯名蹟

搜集明清名人楹聯用珂羅版精印上款誌跋悉仍其舊以供賞玩及考訂家之參考

每集定價一元五角▲特價各九角
合購五集▲特價四元

戲鴻堂法帖

帖係董文敏就平日所藏所見晉唐宋元諸大家墨跡鈎勒刻石各體俱備琳瑯滿目並有文敏跋誌數百段考證精確書法秀美

十六册　定價八元▲特價四元
外加木箱一只實洋一元

醫藥易知

醫藥易知十二種如藥性脈法內科外科婦科兒科眼科喉科推拿針灸急救獸醫等悉由中國名家博采古書及經驗良方而成可爲學醫者之津梁

▲全十二册布套一函　定價二元一角
▲特價一元二角